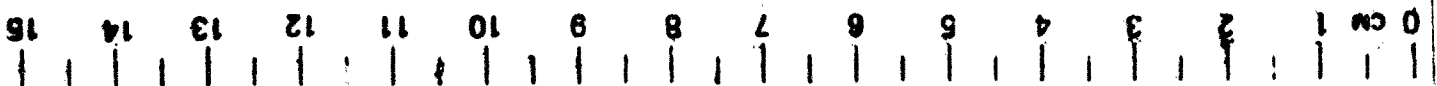


MULA



UNIVERSITY OF MALAYA LIBRARY .

MICROFILM .



Microfiche 11100

(H42-1096)

IBNU TAIMIYAH:
PEMIKIRANNYA TERHADAP TASAWUF

KHALIJAH BT. HJ. SAAD

SI04011

FAKULTI USULUDDIN

AKADEMI ISLAM

UNIVERSITI MALAYA

JANUARI 1990

FAKULTI USULUDDIN

AKADEMI ISLAM

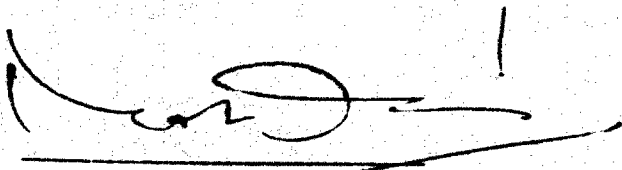
UNIVERSITI MALAYA

IBNU TAIMIYAH : PEMIKIRANNYA TERHADAP TASAWUF

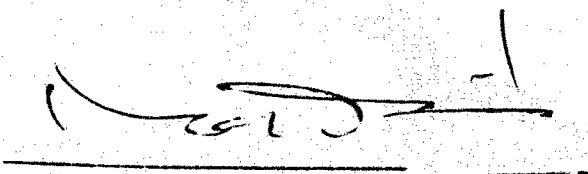
OLEH

KHALIJAH BT. HS. SAAD

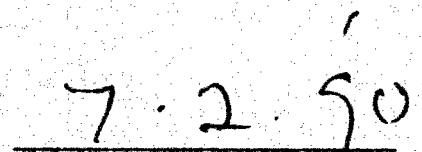
Latihan ilmiah ini diterima oleh Fakulti Usuluddin
bagi memenuhi keperluan Ijazah Sarjana Muda
Usuluddin sesi 1989/90



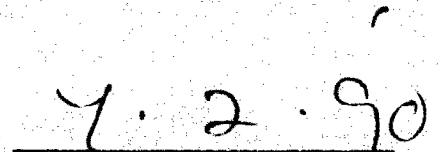
PENYELIA



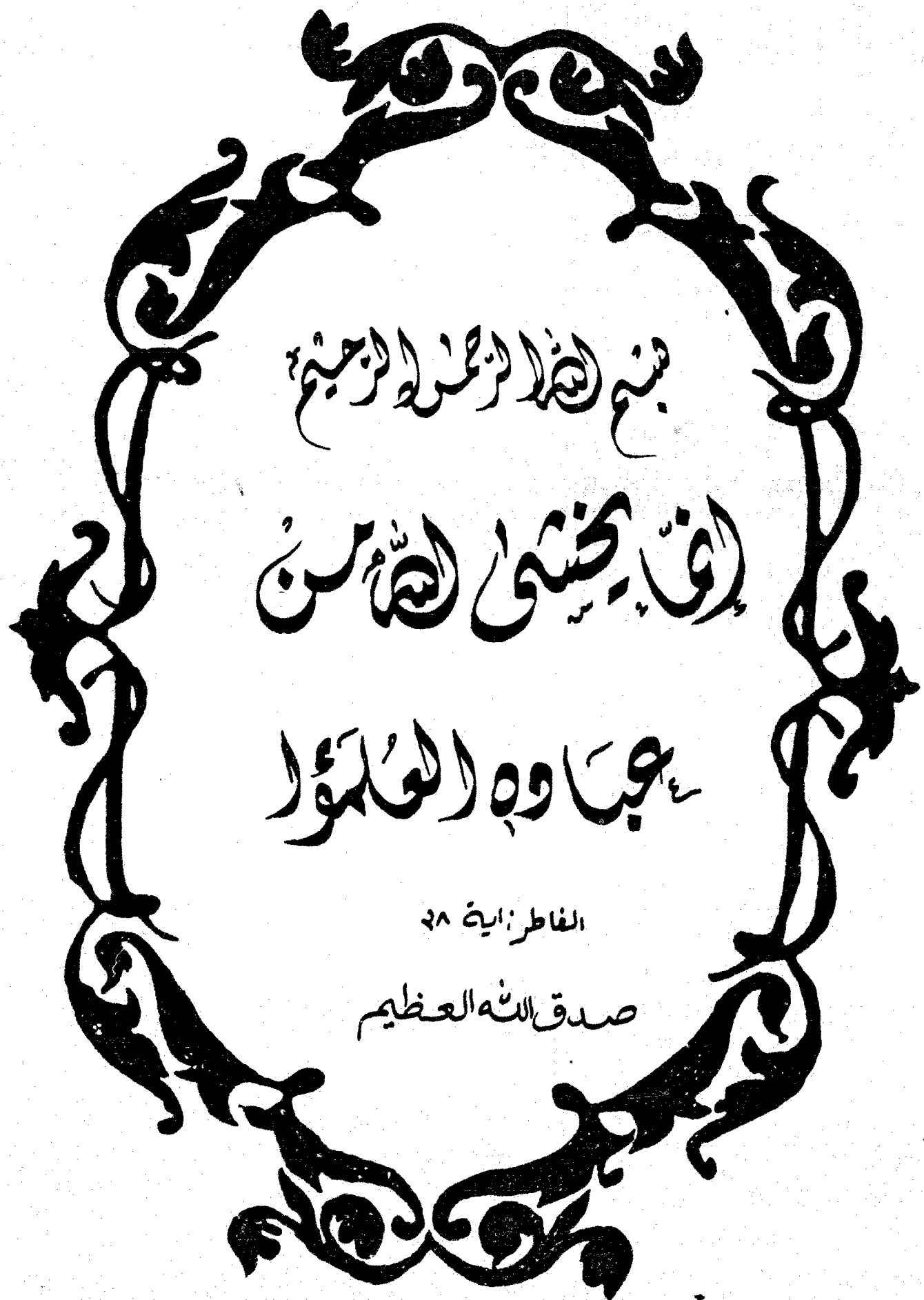
DEKAN



TARIKH



TARIKH



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِقْرَأْ بِحُسْنِ الظُّمُونِ

عَجَبًا وَهُوَ الْعَلْمُور

الفاطر: آية ٢٨

صدق الله العظيم

ABSTRAK

Kajian riwayat hidup ulama terdahulu dan perjuangan mereka sangat penting bagi generasi kini. Dari sejarah dan perjuangan mereka, kita akan dapat mengambil beberapa pelajaran dalam menghadapi berbagai rintangan dan cubaan dalam menegakkan Islam.

Pada dasar inilah penulis telah memilih Ibnu Taimiyah, seorang tokoh yang hidup beberapa abad yang lalu sebagai objek dalam kajian ini. Walaupun tokoh tersebut telah kembali ke pangkuan Yang Maha Esa namun segala jasa dan perjuangannya tetap menjadi ingatan dan teladan. Di samping itu penulis menarapkan kajian ini akan menghilangkan kesedaran mengenai pendapat Ibnu Taimiyah dalam bidang Tasawuf. Penulis mempersembahkan kajian ini kepada lima bab.

Bab pertama, sebagai pendahuluan penulis menyentuh mengenai keadaan yang ada di masa Ibnu Taimiyah dari segi politik, ekonomi dan sosial. Seterusnya penulis mengupas bab-bab lain satu tajuk penulisan ini iaitu Ibnu Taimiyah : Perkatannya terhadap Tasawuf. Penulis juga membentangkan tajuk penulisan dan metode-metode yang digunakan dalam kajian ini.

Dalam bab kedua, penulis menceritakan tentang keluarga Ibnu Taimiyah, riwayat hidupnya dan keistimewaan yang ada pada Ibnu Taimiyah. Penulis juga menyebutkan ujian-ujian yang dihadapi oleh Ibnu Taimiyah dalam menegakkan kebenaran, keadilannya yang merupakan satu kenilayan besar kepada umat Islam. Juga karya-karya yang dihasilkan sebagai peninggalan kepada generasi seterusnya.

Dalam bab ketiga, penulis membicarakan tentang Tasawuf di zaman Ibnu Taimiyah kesan dari keadaan yang wujud di masa itu. Penulis juga menyebut penyelewengan yang wujud di dalam Tasawuf di zaman tersebut. Seterusnya penulis mengemukakan pandangan Ibnu Taimiyah dalam Tasawuf.

Bab keempat, penulis membentangkan konsep-konsep Tasawuf mengikut Ibnu Taimiyah. Di antaranya ialah al Munaabah, Taubah, al Fana dan al Huzn. Penulis juga membentangkan beberapa kontroversi antara Ibnu Taimiyah dan para ulama dari aliran Wadatu al Wujud.

Dalam terakhir penulis membuat kesimpulan dari apa yang telah dibincangkan dalam bab-bab yang lalu. Seterusnya penulis memberikan beberapa cadangan supaya kita diarahkan oleh pihak-pihak tertentu untuk mengatasi masalah yang wujud dalam masyarakat hari ini.

Mengkaji riwayat hidup ulama terdahulu dan perjuangan mereka sangat penting bagi generasi kini. Dari sejarah dan perjuangan mereka, kita akan dapat mengambil beberapa pelajaran dalam menghadapi berbagai rintangan dan cubaan dalam menegakkan Islam.

Pada dasar inilah penulis telah memilih Ibnu Taimiyah, seorang tokoh yang hidup beberapa abad yang lalu sebagai objek dalam kajian ini. Walaupun tokoh tersebut telah kembali ke pangkuan Yang Maha Esa namun segala jasa dan perjuangannya tetap menjadi ingatan dan teladan. Di samping itu penulis mengharapkan kajian ini akan menghilangkan kesamaran mengenai pendapat Ibnu Taimiyah dalam bidang Tasawuf. Penulis mempersembahkan kajian ini kepada lima bab.

Bab pertama, sebagai pendahuluan penulis menyentuh mengenai keadaan yang ada di masa Ibnu Taimiyah dari segi politik, ekonomi dan sosial. Seterusnya penulis mengupas bab kedua, satu tajuk penulisan ini iaitu Ibnu Taimiyah : Peribadinya terhadap Tasawuf. Penulis juga akan bentangkan bab ketiga penulisan dan metode-metode yang digunakan dalam bab ini.

Bab kedua, penulis menceritakan tentang keluarga Ibnu Taimiyah, riwayat hidupnya dan keistimewaan yang ada pada Ibnu Taimiyah. Penulis juga menyebutkan ujian-ujian yang dihadapi oleh Ibnu Taimiyah dalam menegakkan kebenaran, keteguhannya yang merupakan satu kenilungan besar kepada umat Islam juga karya-karya yang dihasilkan sebagai peninggalan kepada generasi seterusnya.

Dalam bab ketiga, penulis membicarakan tentang Tasawuf di zaman Ibnu Taimiyah kesan dari keadaan yang wujud di masa itu. Penulis juga menyebut penyelewengan yang wujud di dalam tasawuf di zaman tersebut. Seterusnya penulis mengemukakan pandangan Ibnu Taimiyah dalam Tasawuf.

Bab keempat, penulis membentangkan konsep-konsep tasawuf mengikut Ibnu Taimiyah. Di antaranya ialah al-muraabah, Taubah, al-Fana dan al-Huzn. Penulis juga membentangkan beberapa kontroversi antara Ibnu Taimiyah dan para sarafi dari aliran Winda'u al-Wujud.

Bab terakhir penulis membuat kesimpulan dari apa yang telah dibincangkan dalam bab-bab yang lalu. Seterusnya penulis memberikan beberapa cadangan supaya ahli-ahli perundangan dan pihak-pihak tertentu untuk mengatasi masalah al-Wujud dalam masyarakat hari ini.

Harapannya penulis mengharapakan kajian ini akan dapat
memberi manfaat kepada diri penulis sendiri dan pembaca
saya. Terlebin danula atas segala kelemahan penulis
mohon keampunan dari Allah dan pembaca semua.

Penulis

Khalijah binti Hj. Saad

Fakulti Usuluddin

Akademik Islam

Universiti Malaya

Kuala Lumpur.

PENGHARGAAN

الحمد لله رب العالمين والسلاة والسلام على أشرف الأنبياء
والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين .

Alhamdulillah, pertamanya sepenuh kesyukuran
dipaparkan kepada Allan SWI kerana dengan hidayah dan
izinnya penulis dapat menyelesaikan penulisan kertas projek
ini.

~~Di sini~~ penulis ingin merakamkan setinggi-tinggi
penghargaan dan ucapan terima kasih kepada yang berbahagia
ustaz Mond. Kamil Hj. Abd. Majid, selaku penyelia yang telah
banyak membantu dan membimbing penulis dalam menyiapkan
latihan ilmiah ini. Semoga segala bimbingan dan ilmu yang
dicurahkan akan diberikan ganjaran yang setimpal oleh Allah
SWT.

Dalam kesempatan ini, penulis juga ingin merakamkan
terima kasih kepada Dr. Abdul Halim Dat Din yang telah
membimbing penulis dalam mata pelajaran Metodologi
Penyelidikan yang digunakan untuk membuat penyelidikan
iliah ini. Penulis juga mengucapkan ribuan terima kasih
kepada semua guru-guru yang telah mencurahkan ilmu yang ada
pada mereka penulis di masa hadapan. Penulis kembali
mengucapkan yang dicurahkan kepada Allan SWI.

Terima kasih juga penulis ucapkan buat ayahanda bonda, abang-abang dan kakak-kakak yang mendidik penulis dan memberi galakan sehingga penulis berjaya. Tidak lupa ucapan terima kasih buat semua penghuni Sumaiyah, ukhti Hamidah, Kariman, Horyati dan rakan-rakan serta mereka yang membantu dan memberikan galakan kepada penulis dalam menyiapkan latihian ilmiah ini.

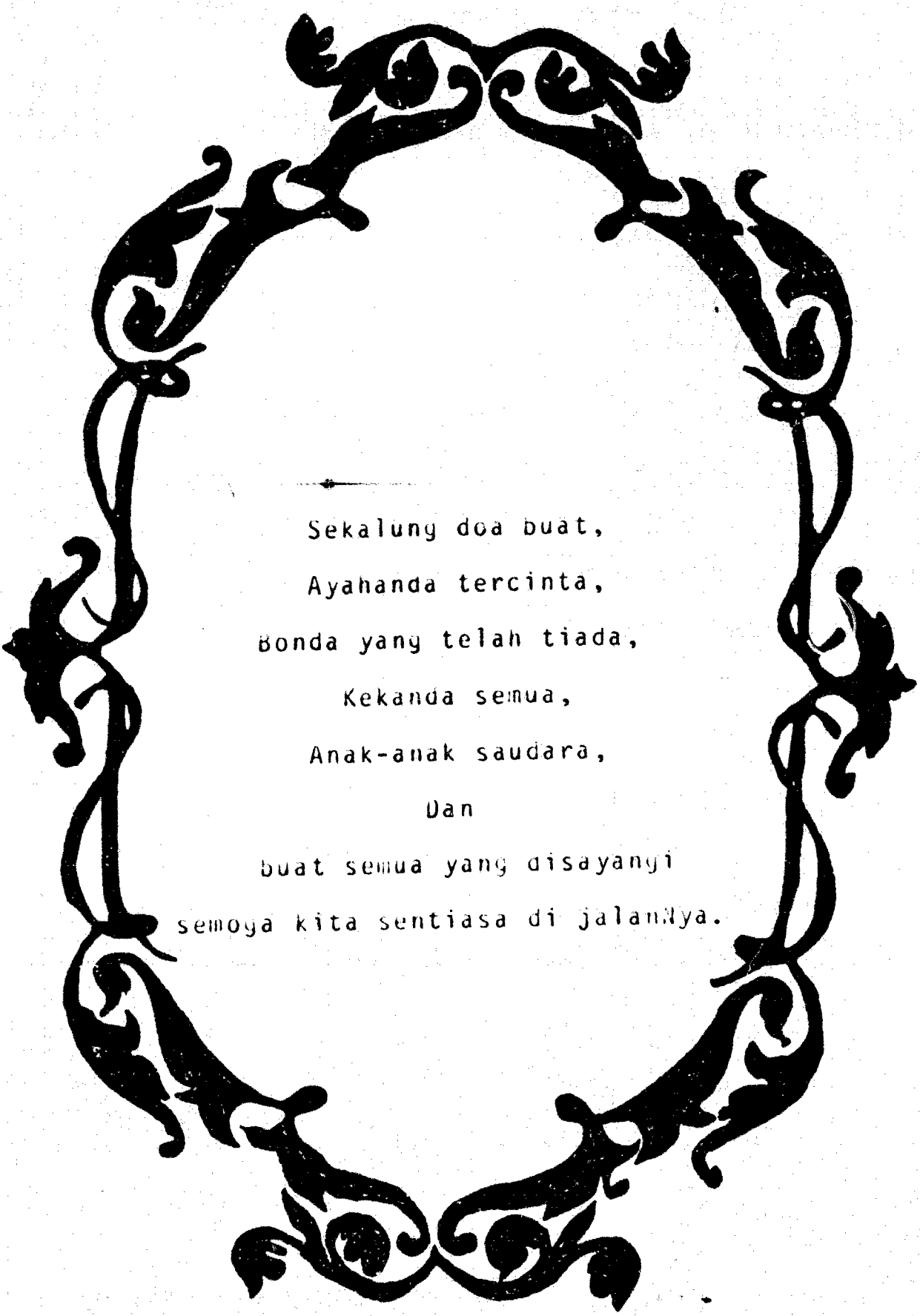
Akhirnya penulis mengucapkan ribuan terima kasih kepada semua ~~pinak~~ yang terlibat secara langsung atau tidak dalam penulisan ini. Segala sumbangan yang diberikan penulis serahkan kepada Allan untuk memberikan ganjarannya. Buat semua, جزاكم الله خيرا . Terima kasih. Wassalam.

Penulis,

Adhijan bt. Hj. Saad

1325 Kampung Ulu Bulang Kechil

00500 Tan, Kedah.



Sekalung doa buat,
Ayahanda tercinta,
Bonda yang telah tiada,
Kekanda semua,
Anak-anak saudara,
Dan
buat semua yang disayangi
semoga kita sentiasa di jalannya.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Kesyukuran penulis panjatkan kepada Allah SWT kerana dengan taufiq dan hidayahNya penulisan ini dapat disiapkan. Ia ditulis bagi memenuhi syarat untuk mendapatkan ijazan Sarjana Muda Usuluddin bagi sesi 1989/90. Di samping itu, kajian ini Insya Allah akan memberi pengetahuan yang berguna untuk umat Islam seluruhnya.

Ibnu Taimiyah merupakan seorang ulama yang dikagumi semasa hidupnya hingga kini. Namun masyarakat sekarang hanya mengenali beliau melalui karya-karyanya dan karya-karya mengenainya yang kadang-kadang disalah tafsirkan terutama pandangan beliau mengenai Tasawuf. Oleh itu penulis mengharapkan kajian ini dapat menjadi bahan rujukan tambahan kepada masyarakat supaya mereka dapat mengenali beliau dengan lebih dekat lagi dan mencontoninya dalam perjuangan menegakkan Islam.

Banyak karya-karya Ibnu Taimiyah yang masih wujud hingga ke hari ini boleh dijadikan panduan oleh umat Islam. Sudut fikiran beliau yang berani dan tegas, berpandukan al Quran dan sunnan perlu dicontoni dalam memperbaiki dan membawa masyarakat ke jalan yang lurus. Sesungguhnya

pengorbanan Ibnu Taimiyah kepada Islam amat besar dan pengorbanannya merupakan satu kehilangan kepada umat Islam.

Penulis sedar kajian ini bukanlah kajian yang lengkap dan sempurna kerana masih banyak kekurangan dan kelemahan yang masih perlu diperbaiki. Namun penulis mengharapkan ia memberi faedah kepada generasi yang masih tinggal untuk meneruskan perjuangan beliau.

KANDUNGAN

Jantar Isi	dalaman
Motto	i
Abstrak	ii
Penghargaan	v
Dedikasi	vii
Kata Pengantar	viii
Kandungan	x
Transliterasi	xiii
Singkatan Perkataan	xiv

BAB PERTAMA

PENDAHULUAN

1.1 LATAR BELAKANG MASALAH

1.1.1 Muqaddimah	1
1.1.2 Politik	2
1.1.3 Kemasyarakatan	4
1.1.4 Ekonomi	8

1.2 PENGERTIAN TAJUK

1.3 TUJUAN PENULISAN

1.4 METODOLOGI

1.4.1 Metode Penentuan Subjek

1.4.2 Metode Pengumpulan Data

1.4.3 Metode Analisa Data

1.5 SUSUNAN PENULISAN

BAB KEDUA

RIWAYAT HIDUP IBNU TAIMIYAH,
UJIAN DAN SUMBANGANNYA

2.1 KELAHIRAN DAN KELUARGANYA	24
2.2 PENDIDIKAN IBNU TAIMIYAH	31
2.3 UJIAN	35
2.3.1 Ujian Pertama	35
2.3.2 Ujian Kedua	37
2.3.3 Ujian Ketiga	38
2.3.4 Ujian Keempat	39
2.3.5 Ujian Kelima	39
2.4 KEMATIAN	40
2.5 SUMBANGAN	42

BAB KETIGA

PENGIRIAN IBNU TAIMIYAH TERHADAP TASAWUF

3.1 PENGERTIAN TASAWUF	46
3.2 FAKTOR-FAKTOR PENYELENGKAP DALAM TASAWUF	49
3.3 TASAWUF DI ZAMAN IBNU TAIMIYAH	50
3.4 PANDANGAN IBNU TAIMIYAH DALAM TASAWUF	55
3.4.1 Tasawuf Sunni dan Tasawuf Falsafi: Pandangan Ibnu Taimiyah	59

BAG KEDUA

RIWAYAT HIDUP IBNU TAIMIYAH,
UJIAN DAN SUMBANGANNYA

2.1 KELAHIRAN DAN KELUARGANYA	24
2.2 PENDIDIKAN IBNU TAIMIYAH	31
2.3 UJIAN	35
2.3.1 Ujian Pertama	35
2.3.2 Ujian Kedua	37
2.3.3 Ujian Ketiga	38
2.3.4 Ujian Keempat	39
2.3.5 Ujian Kelima	39
2.4 KEMATIAN	40
2.5 SUMBANGAN	42

BAG KETIGA

PENGIRAN IBNU TAIMIYAH TERHADAP TASAWUF

3.1 PENGERTIAN TASAWUF	46
3.2 FAKTOR-FAKTOR PENYELEWENGAN DALAM TASAWUF	49
3.3 TASAWUF DI ZAMAN IBNU TAIMIYAH	50
3.4 PANDANGAN IBNU TAIMIYAH DALAM TASAWUF	55
3.4.1 Tasawuf Sunni dan Tasawuf Falsafi: Pandangan Ibnu Taimiyah	59

Daftar Isi	Halaman
BAB KEEMPAT	
KONSEP-KONSEP TASAWUF MENURUT IBNU TAIMIYAH SERTA KONTROVERSINYA DENGAN IBNU ARABI	
4.1 <u>AL AHWAL DAN AL MAQAMAT</u>	61
4.1.1 Taubat	65
4.1.2 <u>Al Manaabdan</u>	69
4.1.3 Tawakkal	70
4.1.4 Sabar dan Radda	73
4.1.5 <u>Al Fana'</u>	75
4.1.6 <u>Al Huzn</u>	76
4.2 KONTROVERSI IBNU TAIMIYAH DAN IBNU ARABI	76
BAB KELIMA	
PERUTUP	
5.1 KESIMPULAN	85
5.2 SARANAN	90
BIBLIOGRAFI	93
LAMPIRAN A	100

TRANSLITERASI

a	-	<u>ا</u>	t	-	<u>ط</u>
b	-	<u>ب</u>	z	-	<u>ظ</u>
t	-	<u>ت</u>	c/'	-	<u>ع</u>
th	-	<u>ث</u>	gh	-	<u>غ</u>
j	-	<u>ج</u>	f	-	<u>ف</u>
kh	-	<u>خ</u>	q	-	<u>ق</u>
d	-	<u>د</u>	k	-	<u>ك</u>
dh	-	<u>ذ</u>	l	-	<u>ل</u>
r	-	<u>ر</u>	m	-	<u>م</u>
z	-	<u>ز</u>	n	-	<u>ن</u>
s	-	<u>س</u>	w	-	<u>و</u>
sy	-	<u>سي</u>	h	-	<u>ه</u>
s	-	<u>س</u>	'	-	<u>ء</u>
d	-	<u>دي</u>	al	-	<u>ال</u>
			y	-	<u>ي</u>

VOKAL

I. Pendek

a	<u>ا</u>
i	<u>ي</u>
u	<u>و</u>

II. Panjang

ā	<u>ا</u>
ī	<u>ي</u>
ū	<u>و</u>

III. Diftong

au	<u>او</u>
ai	<u>اي</u>

SINGKATAN PERKATAAN

Abd. - Abdul
cet. - cetakan
Dr. - doktor
Fak. - Fakulti
hal. - halaman
Hj. - Haji
H. - Hijrah
Juz. - Juzu'

M - Masihi
Mohd - Mohammad
Prof. - Profesor
S.W.T. - سبحانه وتعالى
S.A.W. - صلى الله عليه وسلم
t.t. - tanpa tarikh
Univ. - universiti



IMAM IBNU TAIMIYAH

A decorative black floral wreath with intricate scrollwork and leaf patterns, forming an oval frame around the central text.

В А В

Р Е Р Т А М А

BAB PERTAMA

PENDAHULUAN

1.1 LATAR BELAKANG MASALAH

1.1.1 Muqaddimah

Keadaan yang ada di sekitar seseorang semasa hidupnya boleh mempengaruhi pembentukan peribadi dan pemikirannya. Pendidikan yang diterima sama ada formal atau tidak formal, buku-buku yang dibaca, keadaan politik, sosial dan ekonomi merupakan faktor-faktor yang boleh mempengaruhi peribadi dan menentukan sikap seseorang.

Oleh yang demikian apabila kita mengkaji seseorang tokoh, secara ringkasnya kita mestilah mengetahui persekitaran yang wujud semasa hidupnya supaya kita dapat membuat satu tanggapan dan kesimpulan yang menyebabkan kemunculan tokoh tersebut.

Ibnu Taimiyah merupakan salah seorang tokoh yang lahir di tengah-tengah masyarakat dengan pemikirannya yang tersendiri. Untuk memahami pendirian Ibnu Taimiyah dalam bidang tasawuf adalah wajar bagi kita terlebih dahulu mengetahui persekitaran yang ada pada masa hidupnya yang serba sedikit mempengaruhi pemikiran beliau.

Dalam hal ini penulis ingin mengemukakan beberapa persekitaran yang ada semasa hidup Ibnu Taimiyah dari sudut politik, kemasyarakatan dan ekonomi.

1.1.2 Politik

Negara-negara Islam pada masa itu berada di zaman pertengahan (الممور الوطى) di mana lahirnya pemerintahan-pemerintahan kecil yang tidak taat kepada kekuasaan khalifah di Baghdad. Di samping itu, negara-negara Islam yang kecil ini berperang sesama sendiri untuk menundukkan yang lain sehingga ada yang meminta pertolongan Rom dan musuh-musuh Islam yang lain untuk memerangi saudara mereka yang seagama.

Syeikh Mustafa Abd. Raziq menyatakan:-

"Ibnu Taimiyah berada dalam zaman yang penuh dengan pergolakan di keseluruhan negara-negara Islam. Orang Islam terdedah kepada serangan musuh di samping mereka sendiri berpecah sesama sendiri dalam berbagai mazhab dan puak".¹

Percakaran dan perpecahan sesama pemerintahan Islam telah membawa kelemahan kepada orang-orang Islam dalam menghadapi musuh-musuh mereka iaitu tentera-tentera Salib

¹ Abdur Rahman al Wakil, Muqaddimah Muwafaqah Sahihu al-Manqul li-Sarhi al-Ma'qu, Dar al-Kutub al 'Ilmiyah Beirut, 1985M-1405H, hal. 4

dan Tartar. Ibnu Taimiyah dalam hal ini menyatakan bahawa nifaq, bid'ah dan maksiat yang bertentangan dengan ajaran Rasulullah SAW² menyebabkan mereka mudah dikuasai oleh musuh.

Ketika orang-orang Islam sibuk menentang tentera-tentera Salib, tentera Tartar yang diketuai oleh Genghiz Khan mencerooboh Baghdad lima tahun sebelum kelahiran Ibnu Taimiyah. Ketika beliau berumur tujuh tahun, bandar kelahirannya Harran pula diserang. Ibnu Taimiyah dan keluarganya terpaksa lari ke Damsyik untuk mengelakkan serangan Tartar yang terkenal ganas dan kejam.

Selepas 40 hari diserang, jadilah Baghdad seperti padang jarak padang tekukur. Hanya tinggal beberapa orang yang masih hidup dan mayat-mayat bergelimpangan di jalan-jalan. Apabila hujan turun ia menjadi busuk dan menyebabkan udara tercemar. Ini menyebabkan berlaku wabak³ penyakit yang besar dan membunuh bilangan yang lebih ramai.

Zaman kelahiran Ibnu Taimiyah merupakan zaman yang sangat penting dari segi sejarah sepertimana yang disebut oleh Ibnu Al-Athir tentang peristiwa pada tahun 617 H:-

² Mohd. Khalil Harras, Ibnu Taimiyah al-Salafi, cet. 1, Dar al-Kutub Al-'Ilmiah, Beirut, 1984 M- 1404 H, hal. 15.

³ Ibid.

"Orang-orang Islam tidak pernah menghadapi suatu masa yang kritikal semenjak kelahiran nabi SAW sehingga hari ini sepertimana yang berlaku sekarang di mana orang-orang Tartar menceroboh negara Islam, menguasai dan merosakkannya".⁴

Apabila orang-orang Tartar menyerang sesuatu tempat, mereka tidak akan meninggalkan walaupun seorang manusia. Mereka membunuh lelaki, perempuan dan kanak-kanak serta merobek perut wanita yang hamil. Mereka membunuh siapa sahaja tanpa mengenal erti belas kasihan.⁵ Orang-orang Tartar menyembah matahari ketika matahari naik. Semua binatang boleh dimakan termasuk anjing dan babi. Mereka tidak berkahwin, seorang perempuan boleh digauli oleh sesiapa sahaja dan apabila lahir seorang anak bapanya tidak diketahui.⁶

1.1.3 Kemasyarakatan

Suatu perkara yang tidak dapat dinafikan apabila politik sesebuah negara atau tempat itu tidak stabil maka -----

⁴ c- Dr. Amir Najjar, Al Turuq Al Şufiyah fi Misr, Dar al Ma'arif Kaherah, 1983, hal. 158

⁵ Dr. Mohd Yusof Musa, Ibnu Taimiyah, Al-Muassasah Al-Misriyah Al-'Ammah, t.t., hal. 12.

⁶ Ibnu Kathir, Al-Bidayah wa al-Nihayah, Juz. 13, Maktabah Al-Ma'arif, 1980M, hal. 86-87.

sudah pastilah masyarakat yang menghuninya juga berada dalam kacam bilau dan tidak tenteram. Begitulah masyarakat yang wujud pada zaman Ibnu Taimiyah yang penuh dengan pergolakan yang melahirkan beberapa golongan dalam masyarakat:-

- i- Golongan pemerintah yang diketuai oleh sultan. Mereka mempunyai kedudukan yang tinggi dan pengaruh yang kuat dalam masyarakat.⁷
- ii- Seterusnya ialah para hakim, ulama dan fuqaha yang merupakan penghubung antara pemerintah dan rakyat. Mereka mempunyai pengaruh yang besar di kalangan pemerintah dan rakyat sehingga ada di kalangan pemerintah yang belajar dengan mereka.⁸
- iii- Golongan ketiga ialah peniaga dan pengusaha yang merupakan golongan yang tertindas dan dizalimi.⁹

⁷ Dr. Mohd Yusof Musa, Op. Cit., hal. 30

⁸ Abd. Azim Islahi, Economic Concepts of Ibnu Taimiyah, The Islamic Foundation, hal. 29.-----

⁹ Dr. Mohd Yusof Musa, Op. Cit., hal. 31.-----

Pemerintah pada masa ini sangat menghormati para ulama dan fuqaha. Sebelum sesuatu keputusan diambil dalam suatu perkara maka pendapat ulama dan fuqaha sering dipertimbangkan. Ketika Raja Muzfar (مُزْفَر) merancang untuk keluar menentang tentera Tartar baginda mendapati simpanan yang ada tidak mencukupi untuk membiayai tentera dan bercadang meminta wang dari rakyat. Baginda meminta pandangan ulama dan fuqaha mengenainya.

Syeikh^c Izzuddin telah menyatakan bahawa apabila musuh mencero boh negara Islam, pemerintah wajib memerangi mereka dan boleh meminta wang dari rakyat sekadar yang perlu. Syaratnya di dalam Baitul Mal tidak ada langsung simpanan senjata, emas, perak dan lain-lain harta. Pemerintah mestilah menjual semua perhiasan dan benda-benda yang berharga, tentera-tentera seperti rakyat biasa yang tidak mempunyai alat senjata dan tunggangan.¹⁰

Mesir dan Syam merupakan pusat ilmu yang terbesar pada masa itu kerana kejatuhan Baghdad ke tangan tentera Tartar menyebabkan para ulama yang ada di situ melarikan diri ke Mesir dan Syam. Pada masa itu Mesir dan Syam menjadi pusat ilmu yang utama menggantikan Baghdad. Ia menjadi tumpuan bukan sahaja umat Islam bahkan juga masyarakat

Barat. Akhirnya terbinalah maktab-maktab dan universiti-universiti. Pada kemuncaknya lahiriah universiti Al-Azhar yang diasaskan oleh kerajaan fatimiyyah yang kekal hingga hari ini.

Wujudnya alim ulama yang ramai telah melahirkan berbagai pendapat dalam masalah ilmu Kalam. Fenomena ini telah menyebabkan lahirnya berbagai golongan dalam Islam seperti Isma^{-C} iliah, Rafidah dan Syi^{-C} ah di mana masing-masing cuba menegakkan pendapat sendiri. Pada masa ini wujud juga golongan bukan Islam seperti orang-orang Kristian yang sentiasa mencari jalan untuk memporak-perandakan keadaan. Keadaan menjadi bertambah meruncing apabila pemerintah campur tangan dan menyebelahi pihak tertentu.

Percampuran orang-orang Islam dengan bukan Islam telah menimbulkan gejala yang tidak baik dalam masyarakat. Keruntuhan akhlak, kemungkaran dan maksiat berleluasa dan menambahkan lagi kekecohan yang ada. Para ulama dan fuqaha seperti Ibnu Taimiyah telah memainkan peranan masing-masing untuk menyembuhkan kembali segala penyakit masyarakat dan mengembalikan mereka ke jalan yang benar.

1.1.4 Ekonomi

Peperangan yang berlaku telah menyebabkan kerosakan dalam negara dan perkara ini pastilah tidak dapat tidak mempengaruhi ekonomi negara. Harga barangan meningkat kerana kekurangan pengeluaran dan berlaku penindasan terutama kepada golongan rakyat yang miskin. Ibnu Taimiyah dalam bukunya "Al-Hisbah fi al-Islam"¹¹ telah meminta kepada pemerintah supaya mempertimbangkan kemaslahatan rakyat dan berusaha menghapuskan penindasan terhadap mereka.

Kemiskinan bertambah buruk dan pengangguran berleluasa. Umumnya masyarakat pada masa ini berada dalam kemiskinan dan kelaparan sehingga ada di antara mereka yang sanggup memakan bangkai bahkan daging manusia. Pada masa yang sama Sungai Nil yang merupakan nadi kepada pertanian Mesir dan Syam mengalami kemarau yang teruk sehingga air yang ada di dalamnya tidak melebihi sepuluh hasta.¹²

Makanan asasi semakin berkurangan dan masyarakat menghadapi kebuluran sehingga ada yang sanggup membunuh kawannya sendiri setelah segala binatang liar, anjing,

¹¹ Mohd. Khalil Harras, Op. Cit., hal. 17.

¹² c-
Dr. Amir Najjar, Op. Cit., hal. 141.

burung, kucing dan lain-lain tiada. Beribu-ribu orang meninggal dunia dan sakit sehingga ada di antara pesakit yang dirawat membunuh doktor dan jururawat yang merawat mereka kerana terlalu lapar. Harga barangan melambung tinggi dan bilangan penduduk berkurangan kerana mati¹³ kebuluran dan ditimpa penyakit.

Keadaan yang wujud dalam masyarakat telah menyebabkan mereka mengalih perhatian mereka mendekatkan diri kepada Allah untuk mengatasi segala permasalahan yang ada. Sudah menjadi kebiasaan manusia akan mencari suatu tempat pergantungan dan pengharapan apabila mereka menghadapi kesusahan dan kesempitan dalam hidup. Dari sinilah bermulanya berbagai aliran sufi yang di antaranya menyeleweng dari jalan yang lurus.

1.2 PENGERTIAN TAJUK

Sebelum kajian yang lebih lanjut, penulis merasakan adalah perlu untuk mengemukakan beberapa pengertian tentang tajuk yang dipilih oleh penulis iaitu "Ibnu Taimiyah: Pemikirannya Terhadap Tasawuf" supaya wujud gambaran awal tentang apa yang akan diperkatakan oleh penulis di dalam bab-bab selanjutnya.

Ibnu Taimiyah : Nama penuhnya ialah Ahmad bin Abdul Halim bin Abdul Salam bin Abdullah bin Abi al-Qasim Al-Khidr (الخير) bin Muhammad bin Taimiyah Al-Harrani. Beliau membesar dalam keluarga yang termasyhur dengan ilmu dan kemuliaan. Datuknya ialah Syeikh Majduddin bin Taimiyah Al-Harrani pengikut mazhab Hambali yang banyak menulis dalam bidang Tafsir, Hadith dan Feqah. Bapanya ialah Syeikh Syihabuddin bin Taimiyah yang sentiasa sibuk menuntut ilmu, menulis dan memberi fatwa juga seorang pengikut mazhab Hambali.¹⁵

Ibnu Taimiyah dilahirkan pada hari Isnin 10 Rabi'ul^C Awal 661 H di Harran. Ketika berusia tujuh tahun beliau dan keluarganya telah lari ke Damysik untuk mengelakkan serangan Tartar. Beliau dikurniakan oleh Allah dengan berbagai kelebihan yang sukar didapati orang lain. Beliau sangat cepat memahami dan menghafal tetapi lambat lupa yang

¹⁴ Ibnu Hajar al-Asqalani, al-Durar al-Kaminah, Jil. 1, Cet. 11, Daru al-Kutub al-Hadithah, 1966M=1385H, hal 154. Lihat al Kutubi, Fawatu al-Wafayat, Jil 1, Dar al-Sodir, hal 62.

¹⁵ Dr. Abdul Fattah Ahmad Fuad, Ibnu Taimiyah, Cet 11, Daru Al Dakwah, 1987, hal. 7.

¹⁶ Al Dawudi, Tabaqatu Al Mufasssirin, Juz. 1, Daru Al Kutub Al 'Ilmiah, hal. 46.

membolehkan beliau menguasai banyak bidang ilmu.¹⁷ Di samping itu beliau juga sangat gemar menuntut ilmu, seorang yang zuhud, cerdik, berani, pemurah dan dikagumi oleh kawan dan lawan.¹⁸

Oleh kerana kelebihan-kelebihan yang ada pada dirinya, Ibnu Taimiyah telah berjaya mengarang beratus-ratus buah buku dalam semua aspek termasuk sosial, politik, ekonomi, tasawuf dan sebagainya. Beliau sentiasa berani untuk menegakkan kebenaran dan mencegah kemungkaran dan sering berbincang dan berbahas untuk menghapuskan berbagai bidah^C yang terdapat dalam masyarakat pada masa itu.

Ada di antara ulama yang semasa dengannya bersetuju dengan pendapat yang dikemukakan oleh Ibnu Taimiyah di samping ada sebahagian kecil yang lain tidak bersetuju dengan buah fikirannya. Ini akhirnya melahirkan permusuhan dan fitnah ke atasnya. Contohnya dalam bidang tasawuf beliau cuba menghapus khurafat yang ada, tetapi dituduh memusuhi tasawuf. Ibnu Taimiyah bukan sahaja berjuang di

17

Ibid. hal 47.

18

Al-Dhahabi, Tazkiratu al-Huffaz, Juz. IV, Cet. IV, Daru al-Ihya' al-Turathu al-'Arabi, hal. 1496-1497.

bidang penulisan, malah berani mengangkat senjata menghadapi musuh di medan perang. Beliau telah keluar ke medan untuk menentang tentera Tartar yang mencerooboh negara Islam.

Pemikiran: anggapan, pendapat, perihal berfikir.¹⁹
 Pemikiran bermaksud pendapat seseorang dalam sesuatu perkara dan ianya lahir dari fikiran yang ada padanya. Pemikiran atau pendapat itu mungkin dipengaruhi oleh seseorang atau persekitaran yang ada di sekelilingnya.

Terhadap: berasal dari hadap yang bererti arah atau tujuan. Terhadap membawa maksud tentang atau berkenaan sesuatu perkara atau benda yang berlaku.²⁰ Dalam kajian ini penulis bermaksud pendapat atau pandangan Ibnu Taimiyah dalam bidang Tasawuf.

Tasawuf : ajaran atau usaha untuk mengenal Tuhan dengan sebenarnya dan mendekat diri dengan Tuhan.²¹ Tasawuf

¹⁹ Teuku Iskandar, Kamus Dewan, Cet. III, Dewan Bahasa dan Pustaka, Kuala Lumpur, 1986, hal. 276.

²⁰ W.J.S Poerwadarminta, Kamus Umum Indonesia, cet. II, Pustaka Perguruan Kementerian P.P.dan K., Jakarta, 1954, hal.243.

²¹ Teuku Iskandar, Op. Cit., hal. 1195.

ialah kesucian diri manusia. Ia merupakan pendidikan kepada²²
 rohani dan suatu falsafah atau teori yang dipraktikkan.

Imam Abu al-Hassan al Syazali menyatakan bahawa Tasawuf
 ialah melatih diri untuk pengabdian dan memulangkan segala-
 galanya kepada Allah untuk²³ pengadilan. Asal tasawuf
 ialah duduk beribadat hanya kepada Allah dan menjauhkan diri²⁴
 dari perhiasan dunia. Tasawuf bagi masyarakat Kristian
 diambil dari Al Khafa' (الخفاء) iaitu tersembunyi atau Al
 Sir (السِّر) iaitu rahsia. Ia ialah perbahasan batin dan²⁵
 mendalami rahsia yang ghaib di sebalik yang zahir.

Orang yang mengamalkan ilmu Tasawuf digelar Sufi. Suatu
 pendapat menyatakan bahawa ahli sufi dinamakan Sufi kerana²⁶
 keikhlasan hati dan tindakan mereka. Bisyr Ibnu Al

22
 Abu al-Wafa' al-Ghanimi al-Taftazani, Dirasatun fi Falsafati al-Islamiah, cet. 1, Maktabah Al-Qahirah Al-Hadithah, 1957, hal. 2.

23
 Prof. Madya Dr. Md. Yusuf Noor, "Persoalan di Sekitar Tariqat", Simposium Tasawuf dan Tariqat, Anjuran Jabatan Usuluddin dan Falsafah, Fakulti Pengajian Islam U.K.M. 1982, hal. 6

24
 Umar Farukh, Al-Tasawuf fi al-Islam, Daru al-Kutub Al 'Arabi, hal 19.

25c
 Abbas Mahmud Aqqad, Majmu'u Buhuthi Islamiah, Jil. V, Daru al-Kutub Al 'Arabi, 1961, hal. 935.

26
 Al Kalabadhi, Ajaran Kaum Sufi, (terj.), Penerbit Mizan, hal. 25.

Harith menyatakan sufi ialah orang yang tulus hatinya kepada Tuhan.²⁷ Penulis kitab Al-Luma^C (اللمعة) menyatakan bahawa seorang hamba apabila bersih dari penipuan manusia dia dikatakan seorang ahli sufi.²⁸

Dari definasi-definasi yang diberikan di atas maka dapatlah dibuat kesimpulan bahawa dalam kajian ini penulis akan membincangkan tentang riwayat hidup Ibnu Taimiyah semenjak kelahirannya hingga beliau meninggalkan alam yang fana' ini. Di samping itu penulis akan membentangkan cabaran yang dihadapinya sepanjang hayat juga sumbangan beliau kepada Islam dengan membuat pengkhususan kajian mengenai pendapatnya dalam bidang tasawuf memandangkan perkembangan ilmu tersebut dan peranan beliau dalam membentaras segala khurafat yang ada di dalamnya.

1.3 TUJUAN PENULISAN

Dalam setiap apa yang kita lakukan kita mempunyai motif-motif tertentu sama ada untuk jangka pendek atau jangka panjang tidak kira ianya dapat dicapai atau tidak

²⁷ Al Kalabadhi, Al-Ta aruf li Mazhab Ahli al-Tasawuf, 1969 M, hal. 28.

²⁸ Abu Nasr al Sarraj al Tusi, Al-Luma^C, Daru al-Kutub al Hadithah bi-Misr dan Maktabah al Muthanna bi-Baghdad, 1960M-1380H, hal 47.

kerana tujuan yang ada akan menggalakkan seseorang untuk berusaha mencapai hasilnya dengan lebih baik lagi.

Di antara tujuan penulis dalam penulisan kertas projek ini ialah:

i-Tujuan utama penulisan kertas projek ini ialah untuk memenuhi syarat bagi mendapatkan Ijazah Sarjana Muda Usuluddin.

ii- Dalam pengkajian ini penulis telah memilih tajuk perpustakaan untuk menggalakkan diri penulis menimba pengetahuan dan menambahkannya melalui pembacaan terutama dalam bahasa Arab kerana ia merupakan jalan yang utama untuk menambahkan ilmu sehingga wahyu yang pertama yang diturunkan oleh Allah ialah mengenai membaca sebagaimana firmanNya:

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ.

Yang bermaksud:

"Bacalah dengan menyebut nama Tuhanmu Yang menciptakan, Dia telah menciptakan manusia dari segumpal darah. Bacalah dan Tuhanmulah yang paling pemurah. Yang mengajar manusia dari perantaraan kalam. Dia mengajarkan kepada manusia apa yang tidak diketahuinya.²⁹

iii- Penulis memilih Ibnu Taimiyah sebagai objek untuk kajian penulis kerana merasakan bahawa inilah waktu yang tepat untuk penulis menonjolkannya sebagai seorang tokoh

Islam yang berkalibar supaya kita dapat mengambil iktibar mengenai kegigihan beliau dari sejarah dan riwayat hidupnya.

iv- Selain daripada itu penulis berhasrat menambahkan lagi bahan rujukan mengenai tokoh-tokoh Islam dalam bahasa Malaysia. Dengan ini dapat memberi peluang kepada mereka yang tidak memahami bahasa Inggeris dan bahasa Arab mengenali tokoh tersebut.

v- Seterusnya penulis ingin mengenengahkan idea-idea Ibnu Taimiyah supaya masyarakat sedar perlunya kita mengkaji falsafah perjuangan tokoh Islam terdahulu untuk dijadikan contoh.

vi- Kebanyakan masyarakat kita hari ini mempunyai tanggapan bahawa Ibnu Taimiyah adalah seorang penentang tasawuf. Di sini penulis cuba membentangkan mengenai Ibnu Taimiyah dan peribadinya, di samping cuba menjelaskan tentang pandangan dan pendapat sebenar Ibnu Taimiyah mengenai tasawuf supaya pandangan yang silap mengenainya dalam bidang tasawuf dapat dihapuskan.

vii- Dengan penulisan kertas projek ini juga penulis mengharapkan ia menjadi titik mula kepada penulis untuk menulis di masa depan terutama dalam bidang yang berkaitan dengan Islam. Penulis juga mengharapkan ia akan menjadi galakan kepada masyarakat umum dan membangkitkan kesedaran

betapa pentingnya bidang penulisan dalam memperkenalkan idea-idea Islam kepada masyarakat sepertimana Ibnu Taimiyah yang telah menggunakan kemahiran beliau untuk memberi kefahaman kepada masyarakat tentang Islam.

1.4 METODOLOGI

Metodologi bererti "ilmu tentang mengadakan penelitian.³⁰ Dalam bahasa Yunani pengertian 'Methodes' adalah cara atau jalan. Berhubung dengan upaya ilmiah maka metode menyangkut masalah cara kerja; iaitu cara kerja untuk dapat memahami objek yang menjadi ilmu yang bersangkutan.³¹

Dalam sesuatu kajian metode ialah sesuatu yang penting. Ia boleh menjadi penilaian kepada pengkajian yang dibuat dan jika metode yang digunakan sesuai dan tepat ia akan menjamin mutu sesuatu kajian dan meninggikannya.

Di dalam penulisan kertas Projek ini penulis telah menggunakan beberapa metode yang berkaitan dengannya. Antara

30

Imam Barnadib, Arti dan Metode Sejarah Pendidikan, Yayasan Penerbitan FIP IKIP, Yogyakarta, 1982, hal. 51. Lihat juga- Dr. Abdul Halim Hj. Mat Diah, Suatu Contoh Tentang Huraian Metodologi, Fakulti Usuluddin UM, Kuala Lumpur 1987, hal. 101.

31

Koenjaraningrat, Metode-metode Penelitian Masyarakat, Penerbit P.T Gramedia, Jakarta, 1983, hal. 16.

metode-metode yang digunakan oleh penulis dalam kajian ini adalah seperti berikut:

- i- Metode Penentuan Subjek
- ii- Metode Pengumpulan Data
- iii- Metode Analisa Data

1.4.1 Metode Penentuan Subjek

Dalam melakukan pengkajian ini, penulis telah menentukan subjek pengkajian dengan memilih seorang tokoh Islam sedikit masa yang lalu dari beberapa tokoh yang ada. Penulis telah memilih Ibnu Taimiyah seorang tokoh yang terkenal kerana sumbangannya kepada Islam dalam bentuk jihad melawan musuh di medan perang dan dalam bidang penulisan. Cara yang digunakan ialah mengkaji riwayat hidup beliau, cabaran-cabaran yang dihadapi, sumbangan beliau juga pandangan sebenar beliau dalam bidang tasawuf.

1.4.2 Metode Pengumpulan Data

Dalam kajian ini penulis menggunakan juga metode pengumpulan data. Penulis telah memperolehi data-data tersebut dari beberapa buah perpustakaan: Antaranya ialah dari perpustakaan-perpustakaan pusat pengajian tinggi seperti Perpustakaan Utama Universiti Malaya, Perpustakaan Akademi Islam Nilam Puri, Perpustakaan Uqiversiti Islam

Antarabangsa, Perpustakaan Tun Seri Lanang, Universiti Kebangsaan Malaysia dan Perpustakaan Maktab Perguruan Islam Lembah Pantai. Penulis juga memperoleh bahan-bahan rujukan dari Perpustakaan Awam Pusat Islam juga dari pensyarah-pensyarah dan dari orang-orang perseorangan.

Dalam usaha mendapatkan data-data tersebut penulis telah menggunakan beberapa metode yang berkaitan. Antara metode-metode itu ialah seperti berikut:-

a- Metode Historis : ialtu cara penyelidikan yang mengaplikasikan pemecahan yang ilmiah dari perpekstif historis tentang masalah yang dibahasakan.

b- Metode Dokumentasi : ialtu cara pengumpulan data dengan menggunakan beberapa dokumen berhubung dengan masalah yang dibahasakan.

1.4.3 Metode Analisa Data

Dalam menganalisa data yang diperolehi penulis telah menggunakan metode-metode seperti berikut:-

a- Metode Induktif: ialtu cara menarik kesimpulan dari beberapa data yang dianalisa, yang sifatnya khusus untuk mencari satu kesimpulan yang bersifat umum.

b- Metode Deduktif: Iaitu cara membuat kesimpulan yang berpangkal dari dalil-dalil yang bersifat umum untuk dijadikan dasar mencari kesimpulan yang bersifat khusus.

32

1.5 SUSUNAN PENULISAN

Dalam melakukan kajian ini, penulis telah membahagikan kepada lima bab. Bab pertama iaitu pendahuluan terdiri dari beberapa hal. Antaranya:-

1.1 Latar belakang masalah: Penulis menceritakan tentang keadaan politik, masyarakat dan ekonomi yang wujud semasa hidup Ibnu Taimiyah yang sedikit sebanyak telah mempengaruhi perkembangan Tasawuf.

1.2 Pengertian tajuk: Dalam bahagian ini penulis cuba menghuraikan pengertian atau maksud tajuk satu persatu dari setiap perkataan supaya wujud kefahaman menyeluruh mengenai apa yang akan dibincangkan.

1.3 Tujuan penulisan: Penulis menghuraikan dalam bahagian ini sebab-sebab penulisan dan pemilihan tajuk tersebut dan mengharapkan ia menghasilkan sesuatu yang positif kepada penulis dan pembaca.

1.4 Metodologi: Dalam bahagian ini penulis menghuraikan secara sepintas lalu metode-metode yang

digunakan dalam penulisan ini. Penulis juga menyatakan tempat di mana penulis mendapat bahan rujukan.

1.5 Susunan Penulisan: Di akhir bab pertama penulis membentangkan secara ringkas susunan penulisan menurut urutan bab ke bab bermula dari bab yang pertama hingga bab terakhir iaitu bab ke lima yang merupakan penutup kepada pengkajian ini.

Dalam bab ke dua penulis menceritakan tentang riwayat hidup Ibnu Taimiyah. Penulis membahagikan bab ini kepada tiga bahagian iaitu:-

2.1 Penulis menceritakan tentang kelahiran Ibnu Taimiyah dan keluarganya yang terkenal dengan kebijaksanaan dan mempunyai banyak ilmu.

2.2 Pendidikan yang diterima oleh Ibnu Taimiyah dan ujian-ujian yang dihadapinya dalam menegakkan kebenaran juga sumbangan beliau yang masih wujud hingga ke hari ini.

2.3 Penulis menceritakan tentang kembalinya Ibnu Taimiyah ke rahmatullah setelah menghadapi berbagai cabaran dalam hidup.

Di dalam bab ketiga penulis membicarakan mengenai tasawuf di zaman Ibnu Taimiyah dan pandangan-pandangan yang dikemukakan oleh Ibnu Taimiyah mengenainya. Di dalam bab ini dibahagikan kepada:-

3.1 Sebagai permulaan penulis memberikan pengertian tasawuf mengikut Ibnu Taimiyah dan beberapa istilah yang berkaitan dengannya.

3.2 Penulis membincangkan mengenai faktor-faktor yang menyebabkan berlakunya penyelewengan dalam Tasawuf.

3.3 Penulis membahaskan mengenai Tasawuf yang ada di zaman Ibnu Taimiyah.

3.4 Penulis mengemukakan pandangan Ibnu Taimiyah dalam Tasawuf.

Di dalam bab keempat penulis membuat pendekatan mengenai beberapa konsep tasawuf menurut Ibnu Taimiyah. Penulis membahagikan bab keempat kepada beberapa bahagian iaitu:-

4.1 Penulis menyingkap mengenai konsep al Ahwal dan al Maqamat menurut Ibnu Taimiyah dan beberapa pendapat ulama lain mengenainya.

- 4.1.1 Konsep al Taubah menurut Ibnu Taimiyah dan

pembahagiannya mengikut ahli sufi.
- 4.1.2 Al Mahabbah pada pandangan Ibnu Taimiyah dan

dalil-dalilnya.
- 4.1.3 Seterusnya penulis memaparkan konsep Tawakkal

yang sebenar menurut Ibnu Taimiyah.
- 4.1.4 Seterusnya penulis menerangkan mengenai konsep
sabar dan redha menurut Ibnu Taimiyah.

- 4.1.5 Penulis juga menyingkap mengenai konsep al Fana'

menurut Ibnu Taimiyah dan pembahagiannya.
- 4.1.6 Pandangan Ibnu Taimiyah mengenai al Huzn.

- 4.2 Beberapa kontroversi di antara Ibnu Taimiyah dan
C
Ibnu Arabi.

Di dalam bab yang terakhir iaitu bab lima penulis memuat kesimpulan yang didapati mengenai Ibnu Taimiyah dan salah faham masyarakat tentang pendapatnya di samping memberi saranan dan menutup kajian ini dengan menyimpulkan kembali segala huraian dalam bab yang lalu.



В А В

К Е О У А

BAB KEDUA

RINAYAT HIDUP IBNU TAIMIYAH, UJIAN DAN SUMBANGANNYA

2.1 KELAHIRAN DAN KELUARGANYA

Ahmad bin Abdul Halim bin Abdul Salam bin Ali bin Abdullah bin Abi al-Qasim Al-Khidr al-Namiri¹ bin Muhammad bin al Khidr bin Ali bin Taimiyah al Harrani² al Hambali³ dikenali dengan Ibnu Taimiyah⁴. Menurut al Alusi, para sarjana Islam seperti al-Dhahabi, Ibnu Hajar, al Asqalani, Ibnu Kathir, Ibnu Ahmad, Ibnu al Wardi dan lain-lain

¹ Khairuddin al-Zirkili, Al l lam Qamus al-Tarajim, Juz. 1, Cet. IV., Daru al-'Ilmi li-al-Malayin, Januari 1979, hal. 144.

^{2c} Umar Redha Kahhalah, Mu jam al-Muallifin, Juz 1, Ihya' al-Turath al-'Arabi, t.t. hal. 261. Lihat juga al-Dhahabi, Tazkiratu al-Huffaz, Juz 4, Cet 4, Daru Ihya' al-Turath al-'Arabi, t.t, hal. 1496.

³ Soleh bin Fauzan bin Abdullah al Fauzan, Min Masayihiri al-Mujaddidin fi al-Islam, al-Idarah al-'Ammah, Riyad, 1408 H, hal.19.

⁴ Serajul Haque, Imam Ibnu Taimiyah and his project of reform, Cet. 1, Islamic Foundation, Bangladesh, 1982 M - 1403 H, hal. 5

menyebut⁵ bahawa Ibnu Taimiyah juga dikenal dengan Syaikhul Islam.

Dilahirkan pada 10 Rabi'ul Awwal tahun 661H bersamaan 12 Januari 1263 M pada hari Isnin di Harran. Bapanya ialah Abu Muhasin Abdul Halim Shihabuddin yang meninggal tahun 682 H. Datuknya ialah Abu al-Barakat Abdul Salam Majduddin bin Abdullah bin Taimiyah yang meninggal pada tahun 652 H dalam usia 62 tahun.

Bagaimana timbulnya nama Ibnu Taimiyah. Menurut suatu catatan salah seorang dari datuk Ibnu Taimiyah iaitu Muhammad bin Al Khidr⁸ dalam perjalanan ke Mekah dan ketika itu isterinya sedang mengandung. Ketika beliau melalui daerah Taima' (bandar kecil berdekatan Tabuk) dia terpandang seorang anak kecil yang comel keluar dari khemahnya. Setelah

⁵ Norazmi Kuntum, Imam Ibnu Taimiyah, Al Islam, Bil. 3, Jln. 8, Kumpulan Syarikat Utusan Melayu, K. Lumpur, Mac 1981, hal. 27.

⁶ Dr. Abdul Fattah Ahmad Fuad, Ibnu Taimiyah wa Maqifuhu fi al Fikri al-Falsafi, Cet. II, Daru al-Dakwah, 1987, hal. 7.

⁷ Ibnu al Imad, Syazaratu Al-Zhahab, Juz. VI, Daru Ihya al-Turath Al 'Arabi, Beirut, t.t, hal. 80.

⁸ Serajul Haque, Loc. Cit., hal. 5.

kembali ke rumah beliau mendapati isterinya telah melahirkan seorang bayi yang comel seperti kanak-kanak yang dilihatnya di Taima' lalu beliau menyebut "Wahai gadis Taima'" , "Wahai gadis Taima'" yang dimaksud ia seperti anak kecil yang dilihatnya di Taima' lantas bayi itu diberi nama Taima'.

Ketika Ibnu Taimiyah berusia tujuh tahun tempat kelahirannya Harran telah diserang oleh pasukan Monggol (Tartar). Ibnu Taimiyah dan keluarganya terpaksa melarikan diri ke Damsyik. Dalam perjalanan mereka banyak kesulitan dan kepahitan terpaksa ditempuhi. Segala peristiwa pahit manis ini telah meninggalkan kesan dalam hati dan jiwa Ibnu Taimiyah yang masih muda dan ia merupakan peristiwa yang tidak dapat dilupakannya.

Keluarga Taqiyyuddin bin Taimiyah mempunyai keistimewaan dari segi kekuatan mengeluarkan hujjah dan mempunyai ingatan yang kuat.¹⁰ Mereka terdiri dari ulama mazhab Hambali yang mengetuainya di Harran, menjadi guru, mengeluarkan fatwa dan mengarang.

⁹ Syeikh Muhammad Bahjah Baitar, Hayatu Syaikh al-Islam Ibnu Taimiyah, Cet. II, al Maktab al Islami, t.t, hal. 8.

¹⁰ Mohd. Abu Zahrah, Ibnu Taimiyah, Daru al-Fikri al-^c Arabi, t.t. hal. 20

Ibnu Taimiyah dilahirkan dalam sebuah keluarga yang sangat mengambil berat tentang ilmu. Datuknya, Majduddin sangat rajin membaca dan tidak pernah membuang masanya. Beliau menyuruh cucunya Abdul Rahman membaca dengan kuat apabila masuk ke bilik air.¹¹

Majduddin juga terkenal sebagai ahli Hadith. Ibnu Taimiyah sendiri mengagumi datuknya dari segi penghafalan Hadith dan mengingat hukum berdasarkan mazhab-mazhab. Di samping itu, dia juga berkebolehan dalam memperkatakan mengenai Usul Fiqh dan merupakan tokoh terkenal dari keluarga Ibnu Taimiyah.

Anaknya Syihabuddin mewarisinya sebagai ahli Hadith, ahli Fiqh Hambali dan pernah mengajar di Jami^C Umawi. Syihabuddin mempunyai kebolehan mengajar tanpa teks tetapi hanya berpandukan ingatan dan hafalannya sahaja.¹² Beliau mempunyai banyak ilmu, sering memberi fatwa dan menulis buku. Beliau pernah menggantikan bapanya sebagai Syaikhul Bilad dan diibaratkan seperti bintang yang memberi petunjuk kepada musafir.

¹¹ Ahmad Mahir al Buqori, Ibnu al Qayyim wa Atharuhu al Ilmiah, Muassasah Syababu al Jamiah, 1977M=1397H, hal. 115.

¹² Ibnu Kathir, al Bidayah wa al Nihayah, Juz. XIII, cet. III, Maktabah al Ma'arif, Beirut, 1980, hal. 303. 13c

Ibnu Taimiyah mula menuntut ilmu dari bapa saudaranya Fakhruddin bin Taimiyah. Seterusnya beliau belajar dari ulama Harran dan Baghdad. Beliau juga seorang pakar dalam ilmu Hadith, Tafsir dan Fiqh. Beliau pernah mengajar di Hijaz, Iraq, Syam dan Harran. Beliau digelar Mujtahid Mutlak kerana kemahirannya dalam ilmu-ilmu tersebut.

Dari segi peribadinya Ibnu Taimiyah adalah seorang yang berkulit cerah, janggut dan rambutnya hitam dan mempunyai sedikit uban dan panjang hingga ke cuping telinganya, kedua matanya seperti lidah yang sedang berkata-kata. Ringkasnya Ibnu Taimiyah ialah seorang yang mempunyai anggota yang baik dan sempurna dari segi fizikalnya.

13 C
Abu al Hassan Ali al- Husni al Nadawi, Rijal al Fikri wa al Dakwah fi al Islam, juz. II, cet. VI, Daru al Qalam, Kuwait, 1983M=1403H, hal. 34.

14
Mond. Kamil Hj. Abdul Majid, Beberapa Aspek Ilmu Kalam menurut Ibnu Taimiyah, (Tesis), Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 1984, hal. 4.

15 C
Abu Hasan Ali al-Husni al-Nadawi, Up. Cit., hal. 4.

16
Al Kutubi, Fawatu al Wafayat, Jil. I, Daru Soudir Beirut, t.t., hal 75.

Ahmad Taqiyuddin juga merupakan seorang ulama yang unggul di zamannya, cerdas, mempunyai nur ilahi, mulia, penasihat kepada ummah, pencegah kemungkaran dan penyuruh¹⁷ kebaikan, ahli Hadith, hafiz, mufassir dan faqih, mempunyai¹⁸ lidah yang fasih di mana lidah dan penanya bergandingan, cepat menghafal lambat pula lupa, kuat ingatan dan mudah¹⁹ memahami, zuhud, berani dan pemaaf. Itulah di antara keistimewaan yang ada pada diri Ibnu Taimiyah yang sukar didapati pada orang lain. Ini menjadikan beliau seorang ulama yang tiada bandingannya pada masa itu dan sukar dicari ganti hingga kini.

Ibnu Taimiyah pernah menyatakan dalam suratnya yang dikirim semasa beliau dipenjarakan bahawa dia berada dalam nikmat yang besar yang tidak dapat disukat dan dihitungkan. Beliau memuji Allah yang mentakdirkan dirinya dipenjarakan dan menyatakan setiap sesuatu yang ditakdirkan Allah²⁰ mempunyai kebaikan, rahmat dan hikmat di sebaliknya. Beliau

17

C -
Ibnu al Imad, Op. Cit., hal. 144.

18

-
Khairuddin az Zirkili, Loc. Cit., hal. 144.

19

C -
Mar'i bin Yusof al Karmi al Hambali, al Syahadah al Zakiah fi Thanaie al-Aimmah, Daru al Furqan Muassasah Risalah, 1983 M-1404 H, hal. 42.

20

- C -
Abdul Hadi Al Hambali, Al Uqud Al Durriah, Cet. Al Madani, Kaherah, t.t. hal. 367. Lihat juga Ahmadie Thaha, Ibnu Taimiyah hidup dan fikirannya, Cet. 1, Penerbit Penamas Sdn. Bhd., Malaysia, 1984, hal. 26.

juga pernah menyatakan bahawa penjara adalah tempat
kerihatannya, dibuang negeri merupakan peluang baginya untuk
melancarkan dan kematian adalah syahid.²¹

Begitulah keberanian yang ditunjukkan oleh Ibnu
Taimiyah dalam menghadapi segala rintangan yang ada di
nadapannya. Mereka yang sezaman dengan Ibnu Taimiyah
menyatakan bahawa Ibnu Taimiyah ialah aqal yang tidak
menyalahi syarak kerana pendapat yang dikemukakan oleh Ibnu
Taimiyah adalah berpandukan dua sumber yang utama dalam
Islam iaitu al-Qur'an dan Hadith.²²

Walaupun Ibnu Taimiyah sering difitnah beliau tidak
mengambil kesempatan membalas dendam apabila mempunyai
peluang untuk melakukannya. Sifat pemaafnya dapat dilihat
ketika beliau didatangi oleh pihak pemerintah yang diwakili
oleh menterinya Syamsuddin untuk meminta maaf kepadanya.
beliau dengan tenang menyatakan bahawa beliau telah
memmaafkan semua yang memusuhinya.²³

²¹ Al Doktor al Sayyed al Jumaili, Munazarat Ibnu
Taimiyah, Cet. 1, Daru al Kutub al 'Arabi, Beirut, 1985 M-
1405 H, hal. 86.

^{22c} Umar Farukh, Tarikhu al Fikri al Arabi ila Ayyami
Ibnu Khaldun, Daru al 'Ilmi li al Malayin, 1972 M-
1392H, hal. 561.

²³ Abdul Hadi al Hanbali, Op. Cit., hal. 282, 286, 289.

2.2 PENDIDIKAN IBNU TAIMIYAH

Pada masa kelahiran Ibnu Taimiyah pusat-pusat pengajian telah tumbuh dengan banyaknya bagaikan cendawan di musim hujan. di antaranya ialah universiti al Azhar. Masjid-masjid juga merupakan pusat perkembangan ilmu yang pesat seperti ilmu Fiqah dan ilmu Hadith. Berbagai-bagai ilmu pengetahuan ditulis dan dikeluarkan.

Persekitaran yang kaya dengan ilmu pengetahuan banyak mempengaruhi Ibnu Taimiyah. Ayah, datuk serta keluarganya yang lain adalah terdiri dari para ulama besar yang disegani dan ini serba sedikit mempengaruhi kehidupannya.

Ibnu Taimiyah merupakan seorang yang pintar dan bijak. Ia dikurniakan oleh Allah aqal yang cerdas yang cepat menghafal dan sukar lupa. Inilah di antara sebab-sebab mengapa Ibnu Taimiyah dapat menguasai berbagai cabang ilmu pengetahuan ketika masih berumur 10 tahun. Sahabat-sahabatnya, muridnya dan ulama seangkatan dengannya mengakui kenandalan ingatannya sehingga ada di antara mereka menyatakan bahawa tak sehuruf pun dari Al Qur'an atau hadith juga ilmu yang dihafalnya dia lupa.

Di peringkat permulaan Ibnu Taimiyah telah mempelajari ilmu pengetahuan daripada bapanya dan keluarganya sendiri. Kemudian beliau menyambung pula pengajiannya di Damasyik di Madrasah al Sukkariah, al Jauziyah dan al Umariyah.²⁵ Bapa saudaranya Fakhruddin bin Taimiyah merupakan gurunya yang terawal. Beliau juga menuntut ilmu dari ulama Harran dan Baghdad.²⁶

Dalam usia yang masih muda Ibnu Taimiyah telah menghafal al Qur'an. Beliau mempelajari Seni Khat, Matematik, Fiqah dan mempelajari Bahasa Arab dengan memberikan perhatian dalam ilmu Nahu dari Ibnu Abdul Quwa.²⁷ Seterusnya beliau mempelajari Tafsir dan Usul Fiqh.²⁸ Beliau juga mempelajari Tauhid, Sejarah, Ilmu Kalam, Mantiq juga falsafah, Algebra, Faraid dan Ilmu Muqabalah.²⁹

25 Mond Kamil Abdul Majid, Op. Cit., hal. 5.

26 Abu al Hassan Ali Husni al Nadawi, Op. Cit., hal. 34.

27 Ibnu al Imad, Op. Cit., hal. 81.

28 Imam Munawir, 30 Pendekar dan Pemikir Islam, P.T Sina Ilmu, Surabaya, 1985, hal. 386.

29 Al Dhahabi, Op. Cit., Juz. IV, hal. 1496.

Ibnu Taimiyah mendengar ilmu Hadith dari Ibnu 'Abdi al-Daim, Ibnu Abi al Yasr, Ibnu Abadan Syeikh Syamsuddin al Hambali, Syeikh Syamsuddin bin 'Aṭa' al Hanafi, Syeikh Jamaluddin al Ṣoirafi, Majduddin Ibnu 'Asakir, Syeikh Jamaluddin al Baghdadi, al Hajib bin al Miqdad, Ibnu Abi al-Khair Ibnu Allan, Ibnu Abi Bakar al Yahudi, al Kamal Abdul Rahim, al Fakhru Ali, Ibnu Syaiban, al Syaraf bin Khawas dan seorang guru wanita yaitu Zainab al Makki.³⁰

Ibnu Taimiyah sangat peka dalam ilmu Hadith sehingga ada pendapat yang mengatakan bahawa hadith yang tidak diketahui olehnya bukanlah hadis. Beliau bukan sahaja mempelajari nas-nas hadith tetapi juga tahu tentang ilmu Rijal-al-Hadith. Ilmu al Jarhu wa al Ta'dil dan peringkat-peringkatnya di samping ilmu Fununu-al-Hadith.³¹

Pelajaran Fiqh dan Usul Fiqh dipelajari dari ayahnya juga dari Syeikh Syamsuddin bin Abu Umar dan Syeikh Zainuddin al Munajja.³² Beliau sangat berpengalaman dengan

³⁰ Ibnu Kathir, Op. Cit., hal. 136.

³¹ Ibnu al Imad, Op. Cit., hal. 81.

³² Al Dawudi, Op. Cit., hal. 47.

pertentangan pendapat dalam mazhab Fiqh sehingga ahli Fiqh dari mazhab-mazhab itu sendiri mengetahui tentang apa yang terdapat di dalam mazhab mereka dari Ibnu Taimiyah. Walaupun bermazhab Hambali tetapi beliau tidak ta^C assub. Dia berfatwa mengikut dalil yang ada dan menyatakan bahawa kebenaran³³ bukanlah dari mazhab tetapi apa yang dibawa oleh Rasulullah.

Dalam bidang Tafsir Ibnu al Wardi menyatakan bahawa serahkan sahaja kepadanya. Beliau sungguh menakjubkan dalam³⁴ mengeluarkan hujjahnya berdasarkan al Quran dan Hadith. Ketokohan Ibnu Taimiyah dalam bidang akademik diakui oleh kawan dan lawannya. Menurut catatan sejarah beliau berguru kepada lebih 200 orang guru. Diberi ijazah oleh gurunya untuk memberi fatwa ketika berumur 18 tahun. Ketika berusia 24 tahun beliau dilantik sebagai guru di Masjid besar Damsyik. Apabila bapanya meninggal dunia beliau dilantik³⁵ sebagai pengganti di Daru al Hadith al Sukkariah.

³³ Ur. Abdul Fattah Ahmad Fuad, Op. Cit., hal. 8.

³⁴ Mohd Yusof Musa, Ibnu Taimiyah, Wizarah al Ithaqafah wa al Irsyadi al Muassasah al Misriah al 'Ammah, t.t.hal.70.

³⁵ Mohd. Amar Abdullah al Fansuri, "Benarkah Ibnu Taimiyah Menyeleweng?", Berita Harian, 28-9-89, hal. 10.

Kesimpulannya penulis mendapati kegigihan Ibnu Taimiyah. kelebihan yang ada padanya dan suasana keilmuan yang wujud pada masa itu telah menjadikan beliau seorang ulama yang mahir dalam semua bidang ilmu dunia dan akhirat. kegigihan beliau jelas dilihat apabila beliau sanggup mengembara ke tempat lain untuk mencari ilmu dan menggunakan setiap kesempatan yang ada bagi memenuhi dadanya dengan ilmu.

2.3 UJIAN

Ibnu Taimiyah terkenal di serata tempat dan mendapat sanjungan dari ulama yang ada pada masa itu. Namun ada di kalangan mereka yang memusuhi Ibnu Taimiyah kerana beliau sering bertentangan pendapat dengan mereka terutama dalam perkara-perkara bid'ah. Beliau sering kali difitnah dan berpindah dari satu penjara ke penjara yang lain. Namun begitu Ibnu Taimiyah tetap dengan pendiriannya dalam menegakkan kebenaran dan menghapuskan kemungkaran.

2.3.1 Ujian Pertama

Ujian pertama yang dihadapi oleh Ibnu Taimiyah ialah pada tahun 698H ketika beliau ditanyakan tentang sifat Allah oleh satu golongan dari Hamah (حمص).³⁶ Dari sini bermulalah

ritnah terhadap beliau dan beliau dikatakan memegang aqidah tajsim (menyamakan Allah dengan makhluk). Dalam menafsirkan ayat-ayat mutasyabihat, Ibnu Taimiyah berpegang dengan aqidah Salaf yang tidak mentakwilkan ayat-ayat tersebut tetapi berpegang dengan maknanya yang zahir tetapi tidak menyamakan sifat Allah dengan sifat makhluk seperti firman Allah yang berbunyi:

الرَّحْمَنُ عَلَى السَّمَوَاتِ

yang bermaksud

"Tuhan Yang Maha Pemurah Yang Bersemayam di atas Arasy". 37

Ibnu Taimiyah telah dihadapkan ke mahkamah dengan diadili oleh musuhnya kadi Ibnu al Makhluf walaupun pada mulanya ia dipertikaikan oleh Ibnu Taimiyah. Di akhir pengadilan suatu keputusan diambil iaitu Ibnu Taimiyah diasingkan di sebuah bangunan tinggi dan pada malam hari raya Aidil Fitri beliau telah dipindahkan ke sebuah penjara yang dikenali dengan Jubb (—). Tinggallah Ibnu Taimiyah di situ selama 18 bulan (1 tahun 5 bulan) bersama dua orang saudaranya yang turut mengiringinya ke pengadilan iaitu Syarifuddin dan Zainuddin.

37

Surah Taha, ayat 5.

38

K.H. Sirajuddin Abbas, Itiqad Ahli Sunnah Wal Jama'ah, Cetakan 8, Pustaka Tarbiyah, Bandung, 1983, hal. 265.

57

Di dalam penjara beliau dipaksa melepaskan aqidahnya dengan janji akan dibebaskan namun Ibnu Taimiyah tetap dengan pendiriannya. Pada bulan Rabi'ul Awal 707H, seorang Emir Arab yaitu Mahna bin Isa melawat Mesir dan telah membebaskan Ibnu Taimiyah setelah meminta izin dari pemerintah masa itu Mundhir bin Ruknuddin Beybars.

2.3.2 Ujian Kedua

Setelah menghadapi ujian yang pertama, pada tahun yang sama (707 H) beliau sekali lagi difitnah kerana menentang pendapat Ibnu Arabi^C pengasas mazhab Wihdatul Wujud. Beliau dikatakan menentang tasawuf dan dituduh menghina Ibnu Arabi^C. Pemerintah merasa ragu-ragu dalam menghadapi masalah ini kerana tidak ada bukti bahawa Ibnu Taimiyah menentang tasawuf dan menghina Ibnu Arabi^C. Ia bertambah jelas apabila diketahui bahawa Syeikh Nasr al Munbaji musuh Ibnu Taimiyah mempunyai hubungan dengan raja Mundhir Ruknuddin beybars.

Akhirnya satu keputusan diambil iaitu Ibnu Taimiyah diberi pilihan sama ada untuk pergi ke Damsyik atau berada di Iskandariah dengan syarat beliau tidak menyebarkan aqidahnya atau beliau dipenjarakan.³⁹ Beliau telah memilih penjara sebagai tentangan atas syarat yang dikenakan ke atas

500
beliau. Sahabat-sahabatnya telah meminta beliau pulang ke Damsyik dan akhirnya beliau bersetuju dengan permintaan tersebut.

Pemerintah merasa curiga dengan keputusan tersebut kerana ia dibuat atas permintaan sahabat-sahabatnya di Damsyik yang merupakan penyokongnya. Pemerintah takut mereka akan bersama-sama Ibnu Taimiyah menimbulkan huru-hara di sana. Sebelum jauh perjalanannya ke Damsyik, Ibnu Taimiyah telah dipanggil balik ke Kaherah. Keesokannya beliau telah mengadap kadi yang menyatakan bahawa negara tidak merelakannya pergi tetapi lebih merelakannya di penjara. Sekali lagi beliau dipenjarakan dan hanya dibebaskan setelah raja Beybars turun dari takhta. Kemudian beliau pulang ke Damsyik.

2.3.3 Ujian Ketiga

Pada tahun 718H, Ibnu Taimiyah telah memberi fatwa dalam masalah angkat sumpah setia dengan talaq. Beliau berpendapat ia tidak menjatuhkan talak tetapi orang yang bersumpah hendaklah membayar kafarah sumpah jika dia bohong dalam sumpahnya. Beliau juga berpendapat bahawa lafaz talak tiga dengan satu lafaz hanya menjadi talak satu.

Pendapat yang dikemukakan oleh Ibnu Taimiyah telah menimbulkan kontroversi pada masa itu dan larangan telah dikeluarkan supaya beliau tidak lagi membicarakan masalah tersebut, tetapi tidak dihiraukan oleh Ibnu Taimiyah. Akhirnya pemerintah menangkap dan memenjarakan Ibnu Taimiyah selama lima bulan lapan belas hari. Setelah bebas, beliau terus memberi fatwa.⁴⁰

2.3.4 Ujian Keempat

Oleh kerana Ibnu Taimiyah masih dengan pendiriannya dan tetap memberi fatwa-fatwa, sekali lagi larangan dikeluarkan tetapi tidak dihiraukan oleh Ibnu Taimiyah sehingga beliau dipenjarakan sekali lagi pada tahun 719 H.

2.3.5 Ujian Kelima

Walaupun sudah beberapa kali keluar masuk penjara namun Ibnu Taimiyah tidak pernah merasa serik. Beliau telah memberi fatwa dalam masalah syaddu al rihal iaitu menziarahi kubur nabi, wali dan orang-orang soleh adalah bertentangan dengan syariat dan ia merupakan maksiat yang paling besar.⁴¹

40 Ibnu Kathir, Op. Cit., hal. 87.

41 Abdul Hadi al Hanbali, Op. Cit., hal 317-318.

Musuh-musuhnya telah mengambil kesempatan dari peristiwa ini untuk memutar belitkan fatwa tersebut. Mereka menyatakan bahawa Ibnu Taimiyah telah menghina dan merendahkan kemuliaan maqam nabi, para wali dan orang-orang soleh. Hal itu dilaporkan kepada sultan dan akhirnya pada tahun 726 H perintah dikeluarkan untuk menangkapnya dan dipenjarakan di sebuah benteng di Damsyik bersama saudaranya Zainuddin setelah diizinkan oleh sultan untuk menemaninya.

Kesempatan di penjara telah digunakan oleh Ibnu Taimiyah untuk membaca dan menulis. Beliau telah menghasilkan sebuah tulisan membantah pendapat Ibnu Akhnas^{-C} al Maliki. Hal ini menyebabkan undang-undang di penjara diperketatkan lagi. Kesemua buku, kertas dan alat tulis Ibnu Taimiyah dirampas. Ia berlaku pada 9 Jamadil Akhir 728 H dan merupakan satu pukulan yang hebat kepada Ibnu Taimiyah sehingga beliau jatuh sakit. Setelah itu, beliau hanya menumpukan peribadatan kepada Allah sehingga dia dijemput oleh Allah mengadapNya dan meninggalkan alam yang fana' ini.

2.4 KEMATIAN

Selepas 20 hari perampasan buku dan alat tulisnya maka pada malam Isnin 20 Zulq^Cadah setelah tinggal di penjara selama 2 tahun 3 bulan sehari, kembalilah Ibnu Taimiyah

kepangkuan Allah Yang Maha Esa, beliau tersungkur di atas sejadah setelah beliau membaca sepotong ayat al Qur'an yang berbunyi:

إِنَّ الْمُبْتَلِينَ مِنْ مَثَابٍ وَخَيْرٍ

yang bermaksud:

"Sesungguhnya orang-orang yang bertaqwa di dalam taman dan sungai-sungai". 43

Setelah berita kematiannya tersebar di pasar-pasar. Damsyik sunyi sepi, penghidupan terhenti sejenak, para Amir, Ulama, fuqaha, laki-laki dan perempuan, tua muda dari berbagai lapisan masyarakat datang menziarahi jenazahnya. Dianggarkan kaum wanita yang datang menziarahinya seramai 15 ribu orang, mereka kelihatan sedih dan menangis. Kaum lelaki pula dianggarkan lebih dari ribu, ada yang mengatakan seratus ribu dan lebih daripada itu iaitu 200 ribu. 44

Di Mesir, Syam, Iraq, Basrah, Yaman hingga ke Cina orang ramai mendirikan sembahyang ghaib. Di Damsyik Ibnu Taimiyah disembahyangkan di masjid Jami Bani Umayyah dan disemadikan diperkuburan sufi di Damsyik di samping saudaranya Syarifuddin Abdullah.

43
Surah al Qamar, ayat 54.

44
Abdul Hadi al Hanbali, Op. Cit., hal. 317-318.

2.5 SUMBANGAN

Sesuatu yang amat mengagumkan pada diri Ibnu Taimiyah ialah kebolehan beliau mengarang dan menghasilkan penulisan-penulisan dalam masa beliau sering keluar masuk penjara. Ini tidak menghairankan kerana kelebihan yang ada pada diri Ibnu Taimiyah disamping bapa dan datuknya dahulu merupakan pengarang yang telah banyak mewariskan ilmu mereka kepada generasi seterusnya. Bakat yang ada pada mereka akhirnya telah diwarisi oleh Ibnu Taimiyah.

Dhahabi telah menyatakan bahawa dia telah menghimpunkan karya-karya Ibnu Taimiyah dan didapati jumlahnya seribu dan apabila dicari terdapat lagi karyanya yang lain.⁴⁵ Terdapat berbagai pendapat mengenai jumlah karya Ibnu Taimiyah yang terdiri dari buku risalah dan sebagainya. Ada pendapat menyatakan ia berjumlah 200 buah, pendapat lain 300 dan ada juga yang mengatakan 500. Terdapat pendapat menyatakan ia berjumlah 4000 buah tetapi kebanyakannya telah hilang, rosak, dan ada yang disembunyikan oleh para pengikut Ibnu Taimiyah kerana takut membahayakannya.

⁴⁵ Ibnu Hajar Al Asqalani, al-Durar Al Kaminah, Juz I, Cet. II, 1966M-1385 H, Matba'ah Madani, hal. 160.

Di antara hasil karya Ibnu Taimiyah ialah:- ⁴⁶

1- ^C Ulum Quran dan Tafsir

Al Tibyān fī Nuzūlī al Qurān

Tafsir Surah al Nūr

Tafsīru al Mu'awizatain

2- Fiqah dan Usul Fiqh

^C Majmu'atu al Fatāwa al Kubra

Kitabu Manasiki al Hajji

Kitabu fī Usūlul Fiqh

Risalatun fī Sujudi al Sahwi

Mas'alatu al Halafi bi-al-Talaq

3- Tasawuf

Al Furqān Baina Auliyai al Rahman wa Auliyai al Syaitān

Al Risalah al Tadmiriyyah

^C Al Ubudiyyah

Al Tawasul Wa al Wasilah

^C Baghiatu al Murtad (al Sab'iniah).

4- Usuluddin

Risālatun fī Usuluddin

Risālatun fī al Qadhāu wa al Qadar

Jawābu Ahlī al 'Ilmi wa al Imān

Minhajū al Sunnah al Nabawiah

Al Wasīah al Kubra

5- Al Radd^C Ala Ashabi al Milal

Jawābu al Sahih Li-man- Baddala Dīna al Masih

Al Raddu^C ala al Masara

Taqjīl^C Ala Ahlī al Injīl

6- Mantiq dan Falsafah

Al Raddu^C Ala al Mantiqiyyin

Naqdu al Mantiq

Al Safdiah

7- Akhlak, Siasah dan Ijtima^C

Al Hasanah wa al Saiyyiah

Al Hisbah fī al Islām

Al Madhalim li al Musytarikah

Al Wasīah al Jami^C ah li Khairi al Dunya wa al Akhirah 47

Itulah antara sumbangan Ibnu Taimiyah yang dapat kita rasai hingga kini. Disamping itu beliau telah memberikan sumbangan kepada masyarakat semasa zamannya dengan penyertaan beliau dalam peperangan dengan Tartar juga dalam bidang ilmu dengan menjadi guru di beberapa tempat di samping menyelamatkan aqidah umat dari terseleweng dari jalan yang sebenar sehingga sanggup di penjarakan beberapa kali.



В А В

К Е Т / Г А

BAB KETIGA

PERMIKIRAN IBNU TAIMIYAH TERHADAP TASAWUF

3.1 PENGERTIAN TASAWUF

Alim ulama dan para pengkaji berselisih pendapat dalam menentukan asal usul perkataan Tasawuf. Perselisihan pendapat timbul kerana ia dapat dibentuk daripada perkataan yang hampir sama strukturnya tetapi berlainan erti. Perkataan itu secara langsung atau tidak menunjukkan adanya kesesuaian pertalian dan sifat-sifatnya dengan cara hidup orang-orang sufi.

Perkataan tasawuf ialah kata terbitan dari fi^Cl
(katakkerja) khumasi (lima huruf) atau wazan tafa^{-C}ala,
-C -C 1 -----
yatafa alu, tafau lan.

Di sini penulis kemukakan beberapa pendapat ulama mengenai pengertian tasawuf seterusnya pendapat Ibnu Taimiyah mengenai asal usul pengertian tasawuf. Abu Bakar al Kattani berpendapat bahawa ia membawa maksud kejernihan dan musyahadah. Ja^Cfar al Khaldi berpendapat ia bermaksud

¹ Fauzi bin Hj. Awang, "Tasawwuf: Beberapa Teori Mengenai Asal Usul Perkataan Tasawuf". Medium, Tahun 1, Bil. 1. Akademi Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 1409-1988, hal. 59.

mencampakkan diri ke dalam pernambaan dan keluar dari sifat kemanusiaan (hanya melihat kepada Allah). Al Syabali pula berpendapat ia dimulai dengan mengenali Allah dan diakhiri dengan mentaahidkannya.²

Ibnu Taimiyah menolak pendapat yang mengatakan kalimah sufiah adalah dinisbahkan kepada ahli Sufah kerana jika ia dinisbahkan kepada ahli Sufah sebutannya ialah Suffiyu. Pendapat lain menyatakan ia dinisbahkan kepada saf yang terdapan di sisi Allah tetapi ia ditolak oleh Ibnu Taimiyah kerana jika maksudnya begitu ia disebut Şaffiyu. Ibnu Taimiyah menolak pendapat yang menyatakan ia dinisbahkan kepada kejernihan ciptaan Allah kerana ia akan disebut Safwiyu.³

Satu pendapat menyatakan ia dinisbahkan kepada Şufah bin Basyar bin Adi bin Tanihan satu qabilah Arab kerana mereka kuat beribadat. Ibnu Taimiyah yang menyatakan pendapat ini lemah kerana mereka ini tidak terkenal di kalangan ahli ibadat dan jika ahli ibadat dinisbahkan

² Dr. Abdul Halim Mahmud, Abhath fi al Tasawuf wa Dirasat ani al Imam al Ghazali, Cet. 7, Dar Al Nasr li al Ibad'ah, 1972-1392, hal. 230.

³ Ibnu Taimiyah, Majmu Fatawa, Jil. 2, Cet. 1, Sau di, 1398, hal. 6.

kepada mereka nescaya ia nisbah kepada zaman sahabat kerana biasanya orang yang membicarakan tentang sufi tidak menyebut qabilah ini dan tidak suka ia dinisbahkan kepada satu qabilah di zaman Jahiliyah.⁴

Ibnu Taimiyah lebih bersetuju dengan pendapat yang menyatakan ia berasal dari al Suf iaitu pakaian dari bulu yang dipakai oleh orang-orang sufi dilihat kepada zahir pakaian mereka.⁵ Dalam hal ini beliau berselisih pendapat dengan Ibnu al Jauzi yang menyatakan kalimah ini dinisbahkan kepada qabilah sufi.⁶ Ibnu al Jauzi juga membezakan antara qurra', zuhud, nussak dan sufi sedangkan Ibnu Taimiyah tidak membezakan kesemuanya selagi ia tidak menyimpang dari jalan yang sebenar.

Ibnu Taimiyah membahagikan ahli sufi kepada tiga iaitu:-

1- Sufiyatu al Haqaiq; Golongan sufi yang sebenar yang mengikut syaria't sepertimana ahli-ahli sufi terdahulu.

2- Sufiyatu al Arzaq; Golongan yang menjadikan sufi cara untuk mencari rezeki.

4

Ibid. hal. 6.

5

Ibid., hal. 16

6

Ibnu al Jauzi, Talbis Iblis. Daru al Kutub al Ilmiah, Lubnan, hal. 156-157.

iii - Sufiyatu al Kasm; Golongan yang pada zahirnya menunjukkan sifat-sifat sufi pada pakaian, adab yang pura-pura untuk menunjukkan kezuhudan mereka.

Di antara tiga golongan ini golongan pertama merupakan ahli sufi yang sebenar dan boleh diikuti.

3.2 FAKTOR-FAKTOR PENYELEWENGAN DALAM TASAWUF

i- Kejahilan umat Islam tentang hakikat Islam dan kurang keimanan dan keyakinan terhadapnya. Inilah di antara sebab yang menjadikan penganut-penganut tariqat terseleweng dari jalan yang sebenar kerana jahil dengan hakikat Islam.

ii- Sikap dingin pada intelek Islam untuk mengkaji dan mengakui bahawa tasawuf merupakan salah satu bidang penting dalam Islam. Keadaan ini telah diambil kesempatan oleh musuh-musuh Islam untuk menyeleweng dan menyesatkan umat Islam melalui tasawuf kerana para intelek Islam jahil tentang tasawuf.

⁷ Ibnu Taimiyah, *Op. Cit.* hal. 19-20.

iii- Keghairahan umat Islam untuk mengetahui rahsia alam ghaib dan segala yang berkaitan dengannya sedangkan ilmu tasawuf bukanlah untuk tujuan tersebut.

iv- Tidak adanya undang-undang yang tegas dan berkesan bagi membentaras segala penyelewengan yang berlaku.

v- Mencari kepentingan diri juga merupakan faktor berlakunya penyelewengan. Ramai yang mengakui dirinya sebagai syeikh sufi untuk mendapat kedudukan dan sanjungan dalam masyarakat.

3.3 TASAWUF DI ZAMAN IBNU TAIMIYAH

Keadaan politik, ekonomi dan sosial di Mesir semasa Ibnu Taimiyah merupakan faktor yang menyebabkan berkembang dan tumbuhnya tarikat-tarikat tasawuf yang mempunyai berbagai pendekatan dan aliran.

Pada zaman Ibnu Taimiyah ahli-ahli sufi mempunyai kedudukan yang tinggi di kalangan pemerintah. Pemerintah membina suatu tempat yang diberi nama Khaniqah untuk ahli-ahli sufi yang tidak mempunyai tempat tinggal

⁸ Mohd. Sulaiman Hj. Yasin, Mengenal Ilmu Tasawuf, Cet. 1, Bahagian H.E.Islam J.P.M. 1986, hal 146-150.

beribadat di dalamnya. Pemerintah juga menyediakan makanan untuk kehidupan seharian mereka. Ahli-ahli sufi dari Maghrib sentiasa mencari jalan untuk berhijrah ke Kaherah yang merupakan tempat yang baik untuk menanamkan pemikiran tasawuf mereka sepertimana penghijrahan ulama Baghdad ke Kaherah kerana serangan Tartar.

Galakan dari pemerintah yang turut serta dalam tariqat-tariqat tasawuf merupakan salah satu faktor berkembangnya tasawuf pada masa itu. Ini bertujuan untuk mengelakkan rakyat dari memberi perhatian dan memikirkan keadaan yang sentiasa bergolak pada masa itu juga untuk menjadikan mereka lupa dari memikirkan segala kesusahan dan bala yang menimpa. Ini akan mengelakkan dari berlakunya pemberontakan terhadap pemerintah kerana rakyat memenuhi masa mereka dengan mendekatkan diri kepada Allah.

Kehidupan yang tertekan pada masa ini menjadikan rakyat sentiasa mencari jalan untuk melepaskan diri dari tekanan yang ada. Dalam pencarian ini mereka mendapati jalan yang sebaiknya ialah dengan mendekatkan diri kepada Allah. Pada

⁹
c Mohd. Abu Zahrah, Ibnu Taimiyah, Daru al Fikri al Arabi, hal. 206.

¹⁰ c
c Dr. Amir Najjar, al Turuq al Sufiah fi Misr, Daru al Ma'arif, 1983, hal. 152.

masa ini juga lahir tarikat-tarikat tasawuf seperti al
Bauwian, al Syadhilian, al Dusuqiah, Rifa'iah dan Qadariah.

Oleh kerana masyarakat pada masa ini bercampur aduk
antara berbagai bangsa, agama dan mazhab pemikiran umat
Islam turut diselubungi dengan kesamaran falsafah, ilmu
kalam, Tasawuf falsafi dan ta'asub kepada fuqaha. Dalam
masalah ini Ibnu Taimiyah berpendapat adalah menjadi
tanggungjawab beliau untuk menghapuskan segala anasir luaran
yang boleh merosakkan fikiran umat Islam dan
mengembalikannya mengikut al Qur'an dan sunnah.¹¹

Ada di antara ahli-ahli sufi Jabariah memahami bahawa
tidak ada perbezaan antara maksiat dan taat kerana perbuatan
manusia adalah ditentukan oleh Allah. Di samping itu ada
yang mengambil kesempatan mengakui bahawa dia merupakan
syekh yang mesti diikuti dan beliau tidak ditegah dari
melanggar segala larangan Allah. Mereka melakukan apa
saja tanpa sebarang sekatan dan menjadikan
tasawuf pelindung kepada kemungkaran yang dilakukan.¹²

Ahli-ahli sufi dari mazhab Wihdah al Wujud bersembunyi
disebalik takwil yang menyeleweng dan melampau sehingga

¹¹
Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit., hal. 27.

¹²
Ibid., hal. 381.

terkeluar dari nas. Hati mereka diserapi dengan kerahiban
(kananah) dan mendakwa bahawa mereka sahaja mengetahui
segala ilmu-ilmu yang ghaib dan hanya orang-orang tertentu
mengetahui hakikat mereka.¹³ Segolongan ahli-ahli tasawuf
berpendapat bahawa manusia menjadi mulia apabila dia
mengetahui tentang falsafah di samping memasukkan unsur
zuhud dan tasawuf. Ada juga yang berpendapat bahawa zikir
adalah lebih utama dari jihad, puasa dan mengasingkan diri
adalah lebih utama dari sembahyang.¹⁴

Khurafat pada masa ini berleluasa, pengajaran mengikut
al Qur'an dan sunnah hilang dan amalan Islam hanya dilihat
pada kesan ibadat seperti letih lesu, pakaian yang
tidak kemas dan sebagainya. Segala masalah yang berkaitan
dengan politik dan kemasyarakatan ditinggalkan kerana di
pandang sebagai sesuatu yang tidak mempunyai hubungan dengan
akhirat.¹⁵

C

Ada di kalangan ahli-ahli sufi terlalu ta'asub kepada
syuyukh mereka sehingga beriktihad bahawa kata-kata mereka

¹³
Ibid., hal. 383.

¹⁴
Ibid., hal. 384-386.

¹⁵
Ibid., hal. 387.

adalah betul dan tidak perlu dibahaskan lagi. Dalam hal ini ia adalah salah kerana ketaatan kepada ketua hanya dibolehkan pada perkara-perkara tertentu selagi tidak melanggar perintah Allah manakala peribadatan dan memohon pertolongan hanyalah hak Allah dan bukan hak manusia.¹⁶

Dalam membicarakan tentang mahabbah kepada Allah mereka menyatakan bahawa kegemaran mendengar nyanyian dan perkara-perkara sepertinya akan menimbulkan mahabbah kepada Allah. Pendapat ini ditentang oleh Ibnu Taimiyah kerana ia merupakan mahabbah orang yang syirik kepada Allah kerana orang yang mengesakan Allah ialah mereka yang mengikut jalan yang disuruh oleh Allah dan RasulNya.¹⁷

Terdapat juga di kalangan ahli sufi pada masa itu yang berdoa di kubur syeikh mereka yang telah meninggal memohon pertolongan samaada untuk mendapat kebaikan atau menolak bala.¹⁸ Begitulah kehidupan tasawuf yang ada pada zaman Ibnu Taimiyah yang menyebabkan beliau menentangnya demi untuk mengembalikan umat Islam ke jalan yang sebenar walaupun

¹⁶
Ibid., hal. 388. Lihat juga Ibnu Taimiyah, al Raddu Ala al Mantiqiyyin, Matba'ah al Qimah Bombay, 1368H = 1949M, hal 144-145.

¹⁷
Ibid., hal. 389.

¹⁸
Ibid., hal. 390.

beliau sendiri dituduh sebagai musuh kepada tasawuf dan para pengamalnya.

3.4 PANDANGAN IBNU TAIMIYAH DALAM TASAWUF

Terdapat di kalangan penulis yang menulis mengenai tasawuf dan Ibnu Taimiyah memberikan pandangan bahawa beliau merupakan seorang penentang Tasawuf. Pendapat ini diutarakan melihat kepada pendapat-pendapat Ibnu Taimiyah yang sering mengecam tasawuf tanpa memandang apakah sebab-sebab yang mendorong Ibnu Taimiyah bertindak demikian dan sejauh mana penentangan beliau.

Dunken Mac Donald mendakwa Ibnu Taimiyah ialah seorang yang mementingkan diri sendiri dan tidak mendatangkan faedah kepada tariq zuhud, falsafah dan ugama tetapi melakukan sesuatu hanya untuk kepentingan dirinya sendiri. Pendapat ini ditolak oleh George Maqdisi dengan katanya:

"Apa yang dilakukan oleh Ibnu Taimiyah merupakan satu perkara yang berada di tahap yang tinggi berdasarkan kefahamannya yang syumul terhadap Islam. Beliau tidak menolak tasawuf dan tariq zuhud jika ia datang dari saluran yang benar dan tidak menyeleweng. 20.

19

Abdul Hafiz bin Malik Abdul Haq al Makki, Mauqifu al-Haram al-Harakah al-Salafiah, Cet.1, Daru al-Salam, 1988= 1409, hal. 195.

20

Ibid.

Ibnu Taimiyah berpegang dengan manhaj salaf dalam semua aspek samaada aqidah ibadah, akhlak, muamalat dan tasawuf. Beliau tidak terikat kepada mana-mana mazhab tetapi hanya berpandukan al Qur'an dan sunnah, juga orang-orang terdahulu (ahli salaf). Beliau membicarakan tentang zuhud dan tasawuf seperti konsep al Fana' berpandukan al Qur'an dan Hadith.

Ibnu Taimiyah menolak golongan sufi yang mengasingkan diri dari masyarakat kerana merasakan keistimewaan mereka dari segi pakaian dan pengakuan sebagai wali. Beliau berpendapat wali Allah yang sebenar ialah mereka yang bergaul dengan semua peringkat masyarakat dan melaksanakan tanggungjawab di dunia dalam bidang ilmu dan jihad tanpa lalai untuk beribadat kepada Allah. Perhambaan yang sebenar ialah berhubung dengan Allah dalam setiap yang dilakukan tanpa mengabaikan hubungan sesama manusia mengikut garis-garis yang telah ditentukan.

21

Sesuatu amal itu tidak dinilai pada zahirnya tetapi ia bergantung kepada niat ikhlas seseorang dalam melaksanakannya. Suatu amal yang kurang darjatnya tetapi dilakukan dengan sebaiknya adalah lebih baik dari amal yang

tinggi darjatnya tetapi dibuat sambil lewa. Memberi perhatian pada amalan yang bersifat ruh saja pada Ibnu Taimiyah adalah salah kerana ia sama sahaja dengan orang yang hanya mengambil berat tentang urusan dunia. Jika kita hanya mengambil hanya salah satu daripada keduanya ia adalah bid'ah, kerana agama Islam mengajar umatnya bekerja untuk kehidupan dunia bagi kebaikan masyarakat seluruhnya sepertimana ia mengajar penganutnya mengingati kehidupan abadi selepas mati.

22

Pada pendapat Ibnu Taimiyah ibadat hendaklah dilaksanakan mengikut syara' berpandukan ajaran Rasulullah SAW. Ia bukanlah dilaksanakan mengikut hawa nafsu dan bid'ah yang diada-adakan seperti ahli sufi yang menghadkan masa berkhalwat selama 40 hari, tinggal di tempat tertentu dengan keadaan menutup muka, berwirid dengan wirid yang telah ditentukan dan mengosongkan hati dari segalanya menunggu datangnya makrifat. Dalam hal ini Ibnu Taimiyah menyatakan bahawa syaitan akan mengambil kesempatan menguasai hati mereka. Syaitan akan cuba menguasai hati yang kosong dari segalanya tetapi ia menjauhkan diri dari hati yang dipenuhi dengan zikrullah.

23

22

ibid., hal. 51-52.

23

ibid., hal. 404.

Khalwat dan uzlah yang sebenarnya mengikut Islam ialah dengan mengasingkan diri atau menjauhkannya dari melakukan perkara yang diharamkan oleh Allah atau perkara yang melalaikan dalam keadaan-keadaan tertentu untuk mendapat ilmu dan konsentrasi amal dengan syarat tidak meninggalkan sembahyang jamaah dan fardhu Jumaat.²⁴ Ibadah dalam Islam tidak terhad kepada masa dan tempat tetapi ia merangkumi semua aspek kehidupan manusia.

Pada hakikatnya Ibnu Taimiyah berhasrat supaya tasawuf menjadi satu institusi pendidikan yang tujuan asasnya untuk mendidik jiwa dan membersihkannya dari akhlak yang tercela. Oleh yang demikian beliau menentang segala penyelewengan yang menyimpang dari matlamat-matlamat tersebut juga al Qur'an dan sunnah.²⁵ Jelas kepada kita bahawa keikhlasan syeikh dalam memerangi bid'ah adalah berpunca dari imannya yang mendalam terhadap Islam.

Ibnu Taimiyah sangat menghormati aliran tasawuf dan syuyukh sufi yang beriltizam dengan sunnah seperti al Fudail bin Iyad, Ibrahim bin Adham, al Sirri al Saqti, al Junaid, Hammad al Uibas, Syeikh Abdul Qadir al Kailani dan Udal

24

Ibid., hal. 405.

25

Abdul Hafiz bin Malik Abdul Haq al Makki, Op.Cit. hal. 196.

bin Musafir. Syuyukh tasawuf terdahulu menghubungkan ilmu dan pendidikan mereka dengan al Qur'an dan sunnah berlainan dengan ahli Sufi mutaakhir yang terpengaruh dengan pemikiran Aflātun yang meresap dalam pemikiran Islam semasa penterjemahan ilmu-ilmu Yunani.²⁶

Ibnu Taimiyah tidak menolak tasawuf keseluruhannya tetapi beliau hanya mengkritik apa yang terkeluar dari matlamatnya yang asasi dan dari metode tarbiah dan akhlak yang sebenar.

3.4.1. Tasawuf Sunni dan Tasawuf Falsafi: Pandangan Ibnu Taimiyah

Ibnu Taimiyah tidak memusuhi semua ahli tasawuf. Beliau membahagikan ahli tasawuf kepada dua iaitu Sufi Sunni dan Sufi Falsafi. Di antara keduanya Ibnu Taimiyah menyanjung²⁷ ahli Sufi Sunni tetapi mengkritik ahli Sufi Falsafi. Ahli Sufi Sunni berpegang dengan Islam yang sejati dan tidak mencampuradukkan pandangan tentang kehidupan rohani dengan

²⁶ Ibnu Taimiyah, Op. Cit., Jil. 10, hal. 467-516.

²⁷ Doktor Abdul Fattah Ahmad Fuad, Ibnu Taimiyah wa Maqafihun min al Fikri al Falsafi, Cet. 2, Dar Dakwah, 1987, hal. 337.

teori-teori asing mereka mengambil kehidupan rohani dari al
 qur'an, sunnan Rasulullah SAW sirahnya dan sirah sahabatnya.²⁸

Ahli-ahli Sufi Falsafi mencampurkan tasawuf dengan
 ilmu-ilmu Yunani, warisan-warisan agama Hindu, Turki lama
 dan lain-lain agama seperti Masihi juga falsafah lama yang
 pada zahirnya Islam tetapi hakikatnya tidak.²⁹ Jadi, tidaklah
 menghairankan jika Ibnu Taimiyah menentang ahli sufi dari
 golongan ini memandangkan beliau seorang yang memahami Islam
 dan sentiasa berjuang menegakkan kebenarannya walaupun
 beliau terfitnah. Jelaslah kepada kita sejauh mana benarnya
 dakwaan yang menyatakan bahawa beliau seorang penentang
 sufi sedangkan hakikatnya beliau juga seorang ahli sufi
 yang berpegang dengan jalan yang ditunjukkan oleh Rasulullah
 SAW dalam menjalani kehidupan rohani.

 28

ibid., hal. 235.

29

ibid., hal. 236.



В А В

К Е Е М Р А Т

BAB KEEMPAT

KONSEP-KONSEP TASAWUF MENURUT IBNU TAIMIYAH SERTA KONTROVERSINYA DENGAN IBNU^C ARABI

4.1 AL AHWAL DAN AL MAQAMAT -----

Ibnu Taimiyah menyatakan amalan hati yang dinamakan al Ahwal dan al Maqamat wajib ke atas umat Islam kerana Islam menyuruh umatnya mengasihi Allah, menanamkan sifat ikhlas, tawakkal, redha dan sebagainya dari amalan batin. Ia ditaklifkan kepada orang^C ammah dan khashsh. Ia juga tidak sepatutnya ditinggalkan walaupun seseorang itu telah mencapai maqam yang tinggi.¹

Dalam menentukan metode mengenai kehidupan rohani, Ibnu Taimiyah mengaitkan pemikiran ahli sufi (ashabu al tasawuf al syarie) tentang al Ahwal dan al Maqamat dengan ayat-ayat Al Qur'an dan hadith. Beliau berpendapat bahawa kedua-dua sumber tersebut (Qur'an dan hadith) membentuk perkembangan kehidupan rohani yang sebenarnya. Allah melahirkan sesuatu yang memadamkan segala pengajaran jahiliyah dari nur kenabian.

¹ Dr. Mustafa Hilmi, Ibnu Taimiyah wa-al-Tasawuf, Daru
Uluwan Iskenderiah, 1982, hal. 490.

Lantaran itu lahir ulama salaf di bawah sinaran cahaya yang
gemilang.²

Beliau menambah bahawa al Ahwal dan al Maqamat juga
merupakan rukun iman dan rukun Islam. Maqamat khususnya bagi
orang khashah dan umumnya bagi orang ammah.³ Penulis Kitab
al Luma menyatakan bahawa al Maqamat ialah maqam hamba di
sisi Allah apabila dia melakukan ibadat, mujahadah, riyadat
dan memutuskan hubungan selain Allah.⁴

Firman Allah :

ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَبِئْسَ

Yang bermaksud;

"Yang demikian itu ialah orang yang takut untuk
mengadapKu(berjumpa) dan yang takut kepada
ancamanKu.⁵

Manakala al Ahwal ialah apa yang menghiasi hati
daripada kejernihan zikir-zikir.⁶

²
Ibid.

³
Dr Abdul Rahman Baruwī, Tarikh al Tasawuf al Islami,
1975, Cet. 2, 1979, hal. 76.

⁴
Abu Naṣr al Sarraj al Tusī, al Luma, Daru al Kutub
al Hadithah bi Misr dan Maktabah Musanna bi Baghdad,
1960M=1380H, hal 65.

⁵
Surah Ibrahim, ayat 14.

⁶
Abu Naṣr Sarraj at Tusī, Op. Cit. hal. 60.

Firman Allah Taala:

وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْعِزِّ وَقَلْبِهِ وَأَنَّ إِلَهَ الْغُفْرَانِ

Yang bermaksud:

"Dan ketahuilah bahawa sesungguhnya Allah mendinding antara manusia dan hatinya (menguasai hati manusia) dan sesungguhnya kepadaNya lah kamu akan dikembalikan". 7

Anli-ahli sufi menyatakan terdapat perbezaan antara al Ahwal dan al Maqamat. Al Ahwal adalah kurniaan Allah manakala al maqamat didapati dengan usaha yang dilakukan oleh seseorang. Dalam hal ini penulis tidak menjumpai iakta yang menyatakan Ibnu Taimiyah membezakan antara al Ahwal dan al Maqamat.

4.1.1 Taubat

Nabi SAW merupakan seorang yang banyak bertaubat dan memohon keampunan dari Allah SWT. Firman Allah Taala;

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا

Yang bermaksud;

"Maka bertasbihlah dengan memuji Tuhanmu dan mohonlah ampun kepadaNya, sesungguhnya dia adalah Maha Penerima taubat". 9

7 Surah al Anfal, ayat 24.

8 Hassan Muhd. al Syarqawi, alfaz al Sufiah-wa-ana aning. Daru al Kutub al Jamia'h, 1975M-1395H, hal. 132.

9 Surah al Nasr, ayat 3.

Dari sini jelaslah kepada kita bahwa taubat merupakan amalan Rasulullah SAW dan merupakan juga suruhan al Qur'an.

Berpandukan kepada al Qur'an dan sunnah Rasulullah SAW inilah Ibnu Taimiyah menyatakan bahwa seseorang hamba itu perlu bertaubat dan memohon keampunan dari Allah. Beliau menegaskan lagi bahwa nilai agama adalah bergantung kepada taahid dan memohon keampunan dari Allah (Istighfar).¹⁰

Taubat akan membersihkan seorang hamba dari dosa dan kesilapannya yang akan menjadi punca untuk dia dikasihi Allah. Dalam hal ini Allah berfirman;

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّابِينَ وَبِجَبِّ الْمُتَطَهِّرِينَ.

Yang bermaksud;

"Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan orang-orang yang menyucikan diri".¹¹

Taubat ialah seseorang itu bertaubat dari melakukan perbuatan yang dilarang atau mengingati sesuatu selain Allah, juga merasa dukacita apabila melakukan dosa. Ahli-ahli sufi membahagikan taubat kepada dua;

- 1- Taubat al ^CAwam iaitu bertaubat dari dosa. 12
- 11- Taubat al Khawwas iaitu bertaubat dari kelalaian.

¹⁰ Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit. hal 491-492.

¹¹ Surah al Baqarah, ayat 222.

¹² Abu Nasr Sarraj al Tusi, Op. Cit., hal. 105.

Imam al Ghazali menjelaskan di dalam kitab Ihya' Ulumuddin bahwa penawar taubat hanya boleh didapati caranya sebagaimana mengobati sesuatu penyakit. Puncaknya mesti diketahui terlebih dahulu dan perlu dijaui. Kelalaian nanya boleh diatasi dengan ilm dan syahwat pula hendaklah diatasi dengan menjauhinya. Penawar orang yang bertaubat ialah merasai kemanisan ilm dan merasa pahit menjauhinya.

4.1.2 Al Mahabbah

Firman Allah;

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ.

Yang bermaksud;

"Maka kelak Allah akan mendatangkan suatu kaum yang Allah mencintai mereka dan merekapun menyintaiNya.." 14

Sabda Rasulullah SAW;

والذي نفسي بيده، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحبَّ إليه من ولده ووالده والناس أجمعين.

Yang bermaksud,

"Demi Allah yang jiwaku ditanganNya, tidak beriman seseorang kamu, sehingga aku lebih dikasihi dari anaknya, bapanya dan manusia keseluruhannya". 15

13

ibid.

14

Surah al Mā'idah, ayat 54.

15

Al Bukhārī, Sahīhu al-Bukhārī, Kitābu al Īmān, Juz.1, hal. 10.

Ibnu Taimiyah menyatakan bahawa mahabbah merupakan
dasar kepada amalan agama. Kaedah ini diasas berdasarkan
kepada orang yang mempunyai maqam khauf dan raja' (takut dan
harap). Al-Raji (orang yang mengharap) akan berusaha untuk
mencapai apa yang dicintainya dan al-Khaif (orang yang
takut) akan menjauhkan diri atau lari dari sebab yang
menakutkannya supaya dia juga mendapat apa yang dicintainya.¹⁶

Menurut Ibnu Taimiyah cinta ada beberapa darjat, yang
paling tinggi pengabdian (التَّيَمُّنُ) dan menghamba atau
mewngghina kepada Allah (عِبَادَةُ اللَّهِ) dan dia ialah hamba
Allah (عَبْدُ اللَّهِ). Kasih sayang antara syuyukh dan muridin
(murid dan guru) pada pendapat Ibnu Taimiyah akan membawa
kebinasaan jika syuyukh yang dikasihni itu menyalahi syari'at
tetapi menyintai wali Allah yang taqwa seperti Khulafa' al
Kasyidin merupakan pegangan iman yang teguh dan kebaikan¹⁷
yang sebenar bagi orang yang bertaqwa.

Oleh yang demikian konsep mahabbah adalah luas dan
merangkumi semua pemimpin orang mukmin dan bukan hanya
terhenti kepada syuyukh sesuatu tariqat. Ibnu Taimiyah

16

Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit. hal. 494.

17

Ibnu Taimiyah, Majmu' Fatawa, Juz 18. Cet. 1, 1398H,
hal. 315.

membezakannya dengan ta^c asub kepada diri guru fiqh dan zuhud kerana orang tersebut tidak kerana sebab-sebab lain. ¹⁸

Mahabbah yang sebenar hendaklah ikhlas dan hanya kepada Allah semata-mata. Jika mahabbah itu tidak ikhlas kerana Allah maka jadilah mahabbah itu hanyalah kerana nafsu atau dengan tujuan tertentu yang menyeleweng dari tujuan yang dibenarkan oleh Allah. Mahabbah yang sebenarnya hendaklah sepertimana yang disarankan oleh Allah di dalam firmanNya;

— قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ —

Yang maksudnya;

"Katakanlah; Jika kamu (benar-benar) menyintai Allah ikutilah aku, nescaya Allah mengasihani dan mengampuni dosa-dosamu". ¹⁹

Jika mahabbah hanya kepada Allah maka ibadat yang dilakukan adalah menunjukkan kecintaan kepada Allah dan ini akan menegah kita daripada tunduk dan patuh kepada selain Allah. Ibnu Taimiyah menyatakan hati tidak akan baik, berjaya, merasa lazat, mudah, damai dan tenang kecuali dengan zikrullah, mengasihinya dan kembali kepadanya. ²⁰

18

Ibid. hal. 320.

19

Surah al Imran, ayat 31.

20

Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit., hal 495.

Hasil dari mahabbah ialah kesukaan untuk menghampirkan diri kepada Allah kerana orang yang menyintai Allah suka untuk mendekatkan diri kepada Allah. Mahabbah juga menyempurnakan taqarrub (mendekatkan diri) kepada Allah dengan menunaikan perkara sunat setelah melakukan yang wajib. Taqarrub yang dimaksudkan oleh Ibnu Taimiyah ialah menunaikan amalan wajib sebelum melakukan amalan sunat di mana amalan sunat menambahkan lagi pahala amalan wajib.²¹

Pada pandangan Ibnu Taimiyah mahabbah bukan sahaja mendatangkan nikmat di akhirat (ru'yatullah) tetapi dalam kehidupan dunia ini orang yang mempunyai mahabbah kepada Allah akan merasai kemanisannya seolah-olah dia merasai apa yang dikecapi oleh ahli syurga kerana orang-orang beriman mendapati bahawa kecintaan kepada Allah dan Rasul membawa kepada kemanisan iman yang sesuai dengan mahabbah.²² Sesiapa yang menyintai seseorang bukan kerana Allah, kekasihnya²³ adalah lebih bahaya dari musuhnya. Ini adalah kerana jika ia ditinggalkan kekasihnya ia akan putus asa dalam hidupnya. Kecintaan kepada perkara dunia terlaksana apabila tujuannya

21
Ibid., hal. 496.

22
Ibid., hal. 497.

23
Ibid.

tercapai. Allah menjadikan manusia cinta kepada makanan untuk menjaga kesihatan dan menyintai sesama manusia untuk mengekalkan keturunan manusia.

Ibnu Taimiyah juga menyatakan bahawa kecintaan manusia sesama manusia adalah lahir kerana kekuatan tarikan di antara keduanya dan pengaruh orang yang dicintai manakala haiwan mengasihani antara satu sama lain kerana belas kasihan.²⁴ Perbezaan antara manusia dan haiwan ialah manusia mempunyai kehendak tetapi haiwan tidak. Manusia juga mengasihani orang lain kerana kebaikan (budi) yang diterimanya bukan kerana dia benar-benar mengasihani orang tersebut. Ia merupakan hawa nafsu kerana pada hakikatnya dia menyukai seseorang kerana orang itu mendatangkan kebaikan kepadanya dan menahan kejahatan. Di sini jelas kepada kita dua kategori mahabbah iaitu yang ikhlas kerana Allah semata-mata dan mahabbah yang disertai dengan syirik.

Pada pandangan Ibnu Taimiyah hubungan cinta akan menggerakkan kehendak hati. Apabila kehendak itu kuat, hati akan meminta supaya dilakukan apa yang disukai. Mahabbah²⁵ ----- merupakan sesuatu yang positif dan berfaedah. Dalam hal ini Ibnu Taimiyah mengaitkan cinta kepada Allah dengan jihad

24

ibid., hal. 497-498.

25

ibid. hal 500.

berpandukan firman Allah;

فَلْإِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعِيْلَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ
اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِيعَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرْغِبُونَ أَفَبِكُمْ
مِنْ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَمُونَ خَسْفًا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِ

Yang bermaksud;

"Katakanlah: "Jika bapa-bapa, anak-anak, saudara-saudara, isteri-isteri, kaum keluargamu, harta kekayaan yang kamu usahakan, perniagaan yang kamu khawatiri kerugiannya dan rumah-rumah yang kamu sukai adalah lebih kamu cinta dari Allah dan RasulNya dan jihad dijalanNya, maka tunggulah sehingga Allah mendatangkan keputusanNya". 26

Ibnu Taimiyah menafsirkan, ayat ini mengandungi peringatan bagi orang yang mengutamakan keluarga dan hartanya dari Allah, RasulNya dan jihad. Orang mukmin yang sebenar ialah yang meletakkan cinta kepada Allah, Rasul dan jihad melebihi segalanya. Takrif jihad menurut Ibnu Taimiyah ialah menggunakan segala kemampuan (usaha) untuk mendapatkan apa yang disukai oleh orang yang dicintai dan meninggalkan apa yang dibencinya. Hakikat jihad ialah berusaha mendapatkan apa yang disukai Allah dan meninggalkan apa yang dilarang.

4.1.3 Tawakkal

Di dalam masyarakat kita hari ini sebahagian masyarakat membuat tanggapan salah mengenai konsep tawakkal. Mereka

memahaminya sebagai penyerahan secara total kepada kehendak Allah tanpa adanya usaha dari manusia untuk merubahnya. Konsep tawakkal yang sebenarnya ialah menyerah dan redha kepada segala ketentuan Allah setelah segala usaha dilakukan dengan bersungguh-sungguh disertai dengan doa supaya ia tercapai seperti yang dihajati.

Ibnu Taimiyah melihat bahawa tawakkal dalam masalah agama adalah lebih besar dari tawakkal dalam mencari keuntungan dunia.²⁷ Tawakkal merupakan jalan tengah antara dua golongan:-

- i- Golongan yang hanya melakukan amalan yang disuruh dan meninggalkan apa yang dilarang tetapi tidak melihat dari sudut qadha' dan tawakkal kepada Allah SWT. Golongan ini akan mengalami kelemahan kerana meninggalkan tawakkal yang merupakan sumber kekuatan. Ahli-ahli salaf sendiri pernah menyatakan bahawa di antara rahsia tawakkal ialah ia memberi kekuatan kepada manusia.
- ii- Golongan yang menyerahkan diri sepenuhnya kepada Allah dan bertawakkal kepadaNya tanpa mengambil tahu segala suruhan dan larangan Allah sehingga mereka²⁸ menjadi seperti orang musyrik yang disebut oleh

27

Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit., hal 502.

28

ibid., hal 504.

Allah dalam firmanNya;

لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَقْنَا وَلَا آتَيْنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ

Yang bermaksud;

"Jika Allah menghendaki nescaya kami dan bapa-bapa kami tidak mempersekutukanNya dan tidak pula kami mengharamkan barang sesuatu apapun". 29

Di antara dua jalan di atas ialah pada mereka yang memohon pertolongan dari Allah dalam mentaatinya. Ini bertepatan dengan firman Allah;

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

Yang bermaksud;

"Hanya Engkaulah yang kami sembah dan hanya kepada Engkau kami mohon pertolongan". 30

Seorang hamba yang bertawakkal akan merasa tenang dan redha dengan apa yang dikurniakan oleh Allah kepadanya. Segala resah gelisah akan hilang kerana dia yakin dengan apa yang dikurniakan oleh Allah samaada baik ataupun buruk. Memang tidak dinafikan tawakkal merupakan satu sumber kekuatan yang tidak boleh diabaikan oleh umat Islam.

29 C-
Surah al An'am, ayat 148.

30 -
Surah al Fatimah, ayat 5.

Ibnu Taimiyah menolak pendapat al Ghazali dalam mukasyafatu al Qulub yang menyatakan bahawa seorang hamba yang bertawakkal adalah seperti mayat yang berada di tangan orang yang memandikannya kerana ini akan memberi galakan untuk meninggalkan amar ma'ruf dan nahi mungkar.³¹

4.1.4 Sabar dan Redha

Sabar dan redha mempunyai kaitan antara satu sama lain tetapi sabar adalah lebih umum dan ia mempunyai hubungan dengan menunaikan perintah dan meninggalkan larangan. Sabar ialah mampu menerima cubaan dan tidak mengikut hawa nafsu daripada melakukan apa yang ditegah oleh Allah.³² Redha lebih khusus dari sabar iaitu ia redha pada semua keadaan dan tidak mengeluh tetapi menerimanya dengan rela. Ia satu kedudukan yang hanya boleh dicapai oleh orang-orang tertentu.

Ibnu Taimiyah menjelaskan bahawa aqidah Islam perlu kepada amalan dan amalan pula memerlukan kesabaran. Ali bin Abi Talib mengibaratkan sabar sebagai kepala di badan, apabila kepala tiada badan tidak berharga lagi. Ibnu Taimiyah seterusnya menyatakan bahawa sabar dari melakukan maksiat adalah lebih besar darjatnya dari sabar semasa

³¹ Hassan Muhd. al Syarqawi, *Op. Cit.*, hal 112.

³² Dr. Mustafa Hilmi, *Op. Cit.*, hal 504

ditimpa bencana. Sabar dari maksiat adalah sabar orng
bertaqwa. Sahlul al Iusturi berpendapat amalan baik
dilakukan oleh orang yang baik dan jahat tetapi sabar dari
maksiat hanya boleh dilaksanakan oleh orang yang sabar.³³

Redha merupakan sebaik-baik sabar kerana ia merupakan
sabar tanpa mengeluh dan ia merupakan kemuncak dari maqam
sabar kerana sabar merupakan syurga dan tempat kerehatan
abid juga jalan kepada Allah Yang Maha Besar.³⁴

Allah berfirman;

وَلَوْ أَنَّمْ رَمَوْا مَا أَنَا هُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا خُبْنَا اللَّهُ
نَبِيِّنَا اللَّهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ وَرَسُولِهِ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ.

Yang bermaksud;

"Jikalau mereka sungguh-sungguh redha dengan
apa yang diberikan Allah dan RasulNya kepada
merreka dan berkata: "Cukuplah Allah bagi
kami, Allah akan memberikan kepada kami
sebahagian kurniaanNya dan demikian pula
RasulNya, sesungguhnya kami adalah orang
yang bernarap kepada Allah". (tentulah yang
demikian adalah lebih baik bagi mereka).³⁵

33

Ibid., hal 505

34

Ibid.

35

Surah al Tauban, ayat 59

Mengikut tafsiran Ibnu Taimiyah ayat ini mengandung suruhan supaya redha dan tawakkal. Tawakkal sebelum berlaku ketentuan Allah dan redha apabila ketentuan tersebut berlaku.³⁶

4.1.5 Al Fana'

Kebanyakan ahli sufi terseleweng dari jalan yang sebenar dalam memberikan pandangan mereka tentang al Fana'. Ini telah menimbulkan banyak perselisihan pendapat di kalangan mereka seperti pertentangan Ibnu Taimiyah dan Ibnu Arabi dalam beberapa perkara termasuk al Fana'. Ibnu Taimiyah menyatakan bahawa al Fana' bukanlah tanda mahabbah yang sempurna, kekuatan tahap yakin dan iman. Jika demikian kita akan mengetahuinya daripada para sahabat lebih-lebih lagi para nabi.³⁷

Ibnu Taimiyah membahagikan al Fana' kepada tiga:

- 1- Fana' daripada berhajat kepada selain Allah. Tidak mengasihi, menyembah dan bertawakkal melainkan kepada Allah. Menyukai apa yang disukai Allah dan membenci apa yang dibencinya. Hamba yang sebenar

³⁶ Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit., hal 506.

³⁷ Ibid., hal 512.

ialah hamba yang berhajat, mengasah dan meredhai
apa yang dinajati dan disukai oleh Allah.

11- Fana' daripada menyaksikan selain daripada
Allah, tidak menyaksikan dan merasakan kewujudan
selain Allah seperti mana Maryam ibu Musa a.s yang
disebut oleh Allah dalam firmanNya;

وَأَمَّا مَرْيَمُ إِذْ أَنْبَأَتْ بِمَا فِي بَيْتِهَا فَكَفَى بِهَا عِلْمَ رَبِّهَا الَّذِي هُوَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ
فَتَوَلَّى عَلَىٰ ظَهْرٍ فَأَنذَرْنَا لَهَا فَخْصًا مِّنَ الْعَذَابِ لِمَا كَفَرَتْ فَاسْتَسْقَمَ لَهَا وَهْوَ ضَرْبُ الْوُجْدِ

Yang bermaksud;

"Dan menjadi kosonglah hati ibu Musa.
Sesungguhnya hampir sahaja ia menyatakan
rahsia tentang Musa, seandainya tidak Kami
teguhkan hatinya, supaya ia termasuk
orang-orang yang percaya (kepada janji
Allah)".40

Orang yang fana' pada peringkat ini tenggelam dengan
dorongan hubb, khauf dan talab. Apabila tarikan hatinya
bertambah jadilah dia ghaib (tidak merasai kewujudan
dirinya, tetapi hanya menyedari kewujudan Allah). Dia di
umpamakan seperti seorang yang terjun ke dalam perigi
kerana merasakan kekasihnya yang terjatuh ke dalamnya adalah
dirinya. Fana' yang kedua ini diterima oleh Ibnu Taimiyah

38

Ibid.

39

Ibnu Taimiyah, al Risalah al Tadmiriyyah, Cet II,
Maktabah Islami, Beirut, 1391 H, hal 137.

40

Surah al Qasas, ayat 10.

kerana ia mengiktiraf kewujudan dirinya sebagai makhluk dan kewujudan Allah sebagai pencipta.

iii- Golongan yang terakhir ialah golongan al-Hulul dan al-Ittihad yang tidak membezakan antara Allah dan hamba. Allah adalah wujud dan tidak ada lagi kewujudan selain daripadanya.⁴² Ia berlainan dengan golongan syuyukh Muttaqin yang tidak melihat kewujudan selain Allah dan menyatakan bahawa kewujudan lain-lain makhluk hanya dilihat melalui Nur Allah.⁴³

Ibnu Taimiyah menolak golongan yang ketiga kerana menyamakan kewujudan Allah dan makhluk. Fana' yang sebenar adalah sepertimana firman Allah;

إِلَّا مَنْ أَمَرَ اللَّهُ بِقَلْبِهِ

Yang bermaksud;

"Kecuali orang-orang yang mengadap Allah dengan hati yang bersin".⁴⁴

⁴¹ Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit., hal 513.

⁴² Ibid.

⁴³ Ibid., hal 514.

⁴⁴ Surah al-Syu'ara', ayat 89.

Zaman Ibnu Taimiyah penuh dengan pergolakan iaitu peperangan melawan tentera Tartar. Oleh yang demikian Ibnu Taimiyah berpendapat bahawa al Huzn adalah tidak perlu kerana ia akan menyebabkan putus asa, lemah dan pengecut sedangkan keadaan pada masa itu memerlukan kekuatan dan jihad. Beliau berpendapat kekalahan umat Islam pada permulaan peperangan melawan tentera Tartar ialah kerana al Huzn.

4.2 KONTROVERSI IBNU TAIMIYAH DAN IBNU ^CARABI

Ibnu Taimiyah seorang ulama yang berpandukan al Qur'an dan al Sunnah tidak akan berdiam diri apabila beliau bertemu dengan pendapat-pendapat yang bertentangan dengan dua sumber tersebut. Di sini penulis akan cuba menyentuh serba sedikit pertentangan pendapat antara Ibnu Taimiyah dan Ibnu ^CArabi dari aliran Wahdatu al-Wujud.

Ibnu ^CArabi menyatakan bahawa jika Allah mengnendaki, Dia akan menjelmakan dirinya atau zatNya di alam ini. Beliau menggambarkan bahawa alam adalah dari limpahan gelmaan Allah di alam kerana alam ini adalah dalil

46
kepada wujudnya Allah. Alam adalah seperti bayang-bayang yang tidak mempunyai ruh atau seperti cermin yang dapat dilihat imej yang ada di depannya. Beliau tidak mengiktiraf keduaan (تثنية) iaitu kewujudan Allah dan makhluk. Alam perlu kepada Allah untuk kewujudan dirinya begitu juga Allah perlu kepada alam untuk kewujudan dirinya kerana Allah menjelma di dalam alam seperti gambar di dalam cermin. 47

^C
Ibnu Arabi bermaksud bahawa adanya gambar di cermin menandakan adanya imej di depannya begitu juga kewujudan Allah adalah kerana kewujudan makhluk. Pendapat ini ditolak oleh Ibnu Taimiyah kerana ia bererti bahawa ilmu Allah adalah dari alam dan seolah-olah alam tidak perlu kepada Allah untuk wujud. 48 Ini adalah bertentangan dengan kepercayaan orang Islam bahawa ilmu Allah adalah azali.

^C
Seterusnya Ibnu Arabi menyatakan bahawa sebelum kewujudannya alam sudah ada dalam adam. 49 Ibnu Taimiyah membahaskan pendapat ini dengan pertanyaan;

46 ^C Ibnu al Arabi, al Futuhat al Makkiah, Juz 1. Daru Fikri, hal. 2.

47 Dr. Mustafa Hilmi, Op. Cit. hal 322.

48 Ibid., hal. 323.

i- Alam yang ada dalam adam adakah diwujudkan oleh Allah?

ii- Ia tidak dicipta oleh Allah dan ia masih ^Cadam.

Jika (i) ia bukanlah dari ^Cadam kerana kewujudan Allah tidak bermula dari tiada. Jika (ii) nescaya apa yang ada di alam ini tidak wujud. Ini jelas bertentangan dengan apa yang dilihat, akal dan syara^C. Orang-orang yang berakal mengakui kewujudan alam ini dan tidak mengatakan bahawa alam tidak wujud.
49

Pada pendapat Ibnu ^CArabi, Allah menjelmakan diriNya di alam ini. Pada pandangan Ibnu Taimiyah, Ibnu ^CArabi bermaksud bahawa Allah ittihad dengan alam adalah pendapat yang salah kerana Allah tidak bersatu dengan makhluk.

Jika Ibnu ^CArabi bermaksud Allah menjelma di depan alam sehingga alam dapat mengenal Allah secara zahir ia juga ditolak oleh Ibnu Taimiyah kerana suatu yang ^Cadam (mengikut Ibnu ^CArabi, alam ada sebelum ia wujud tetapi dalam alam ^Cadam) tidak mengetahui sesuatu.

Pada Ibnu Taimiyah Ibnu ^CArabi tidak bermaksud penjelmaan Allah adalah seperti firmanNya;

إِنَّ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالتَّوَلَّاهُ السَّيْلَ وَالنَّجْمَ وَالْقَلْبَ الَّذِي
تَغِيرُ مِنَ الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ
فَأَخْرَجَ مِنَ الْأَرْضِ خَضِرًا مُوَبَّعًا وَكَثْرًا مِمَّا يَنْفَعُ مِنْ كُلِّ دَآئِبَةٍ وَصَرَفَ الْبَرَّاحَ
وَالسَّحَابَ الْمُنْتَخِرَ خِزْنِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

Yang bermaksud;

"Sesungguhnya dalam penciptaan langit dan bumi, siang dan malam yang silih berganti, bahtera yang belayar di laut dan membawa muatan yang berguna bagi manusia, apa yang Allah turunkan dari langit berupa air lalu dengan air itu Dia hidupkan bumi sesudah mati (keringnya) dan Dia sebarkan seluruh bumi segala jenis haiwan, kisaran angin dan awan di antara langit dan bumi adalah tanda (bagi kebesaran dan keesaan Allah) bagi kaum yang memikirkan". 50.

Ayat ini menjelaskan tentang tanda-tanda kewujudan Allah yang dapat dilihat dari kejadian-kejadian yang ada di alam ini.

Pendapat Ibnu ^C Arabi yang menyatakan bahawa kita⁵¹ dapat melihat Allah di dunia ini ditolak oleh Ibnu Taimiyah dengan nadith Rasulullah SAW:

واعلموا أن أحدا منكم لم يَرِ ربه حتى يموت.

Yang bererti;

"Ketahuilah bahawa kamu selamanya tidak akan melihat Allah (di dunia) sehingga kamu mati". 52

Ibnu Taimiyah berdalilkan al Qur'an dan hadith yang menjelaskan kefasikan Fir'aun dan penentangannya terhadap Musa bagi menolak pendapat Ibnu Arabi yang menyatakan bahawa Musa a.s adalah Qurratu Ain Fir'aun yang beriman ketika tenggelam. Ibnu Arabi menyatakan bahawa Fir'aun adalah bersih dari dosa kerana Allah mengambil nyawanya ketika tenggelam dan dia belum sempat melakukan dosa. 53

Firman Allah;

كَذَابَ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ
رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ
فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَاذِبٍ ظَالِمٌ.

Yang bermaksud;

"(Keadaan mereka) serupa dengan Fir'aun dan pengikut-pengikutnya serta orang-orang yang sebelumnya. Mereka mendustakan ayat-ayat Tuhan maka Kami binasakan mereka disebabkan dosa-dosa mereka dan Kami tenggelamkan Fir'aun serta pengikut-pengikutnya dan mereka adalah orang-orang yang zalim". 54.

52

Hadith Riwayat Muslim dan Tarmizi.

53

Ibnu Arabi, Op. Cit., hal 201.

54

Surah al Anfal, ayat 54.

Ibnu^c Arabi menulis bahawa wali adalah seperti orbit yang mengelilingi alam tanpa berhenti sedangkan risalah nabi-nabi tertentu dan terhad masanya.⁵⁵ Beliau menyatakan bahawa wali adalah lebih afdal dari nabi kerana wali menguasai seluruh alam sedangkan nabi hanya menguasai tempat tertentu dan dalam masa tertentu. Berikutan dari pendapat tersebut seorang pengikut mazhab Wihdatu al Wujud iaitu Ibnu Sab'in^c berpendapat bahawa kenabian adalah berterusan hingga bila-bila masa.⁵⁶ Hal ini adalah bertentangan dengan firman Allah;

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ.

Yang bermaksud;

"Muhammad bukanlah sekali-kali bapa bagi kamu tetapi adalah Rasulullah dan penamat bagi nabi-nabi".⁵⁷

Ayat di atas jelas menunjukkan kepada kita bahawa tidak ada lagi nabi yang akan diutuskan oleh Allah selepas kelahiran Nabi Muhammad SAW. Jadi sesiapa yang mendakwa menjadi nabi atau menyatakan kenabian wujud hingga ke hari

⁵⁵ Ibnu^c Arabi, Op. Cit., hal 134.

⁵⁶ Ibnu Taimiyah, al Furqan Baina Auliya al-Rahman wa Auliya al-Syaitan, Cet. 2, al Maktabah al Islami, Beirut, 1390H, hal 104.

⁵⁷ Surah al Ahzab, ayat 40.

ini adalah salah dan bertentangan sekali dengan ayat di atas. Itulah di antara beberapa pertentangan Ibnu Taimiyah dengan Ibnu Arabi yang menyebabkan beliau difitnah sebagai penentang tasawuf dan menghina Ibnu Arabi.

Pada hakikatnya Ibnu Taimiyah hanya menentang pendapat Ibnu Arabi yang bertentangan dengan Al Qur'an dan hadith tetapi dalam perkara lain beliau memuji Ibnu Arabi sebagai seorang yang kuat beribadat kepada Allah.



BAB

KELIMA

BAB KELIMA

PENUTUP

5.1 KESIMPULAN

Ibnu Taimiyah ulama dan tokoh Islam beberapa abad yang lalu telah meninggalkan dunia ini setelah mengukir nama dalam lipatan sejarah. Tinggallah kita generasi yang masih ada untuk meneruskan perjuangan beliau dalam menegakkan Islam. Mungkin dalam hal ini kita boleh menjadikan semangat dan ketokohan Ibnu Taimiyah sebagai pendorong untuk kita meneruskan langkah menghadapi apa juga rintangan dalam perjuangan yang tiada penghujungnya.

Ibnu Taimiyah yang lahir dari keluarga yang kehidupannya dilingkungi suasana ilmu. Suasana yang ada telah mempengaruhi Ibnu Taimiyah sehingga beliau juga merupakan seorang ilmuan yang tiada tolak bandingnya di masa itu. Tambahan pula kelebihan yang dimiliki olehnya turut membantu beliau dalam mendapatkan ilmu. Di sini kita tidak boleh menafikan bahawa faktor-faktor keturunan yang baik dan persekitaran yang ada boleh mempengaruhi seseorang.

Sudah menjadi tabie' manusia, apabila menghadapi kesusahan dan kesempitan akan mendekatkan diri kepada Allah SWT. Buktinya dapat kita singkap dari apa yang berlaku di zaman Ibnu Taimiyah. Manusia pada masa itu menghadapi

berbagai permasalahan hidup dan mencari berbagai jalan untuk mengatasinya. Akhirnya mereka mendapati dan mengakui bahwa hanya dengan mendekatkan diri kepada Allah akan membebaskan mereka dari segala permasalahan yang membelenggu hidup.

Allah telah menurunkan al Qur'an sebagai panduan hidup kepada manusia dan mengutuskan Rasulullah SAW menjadi contoh kepada umat manusia, dalam mempraktikkan ajaran al Qur'an. Oleh yang demikian umat Islam semua dalam semua aspek kehidupannya mestilah berpandukan dua sumber tersebut. Begitu juga dalam kehidupan rohani kerana ia akan menjamin bahawa dalam usaha kita mendekatkan diri kepada Allah kita tidak terkeluar dari landasan yang telah ditetapkan.

Ibnu Taimiyah dalam membahaskan tasawuf berpandukan al Quran dan hadith Rasulullah SAW. Dari sini jelas kepada kita bahawa al Qur'an dan hadith bukan sahaja sebagai sumber kepada perkara tertentu dari Islam tetapi merupakan ajaran yang lengkap dan sempurna dalam semua aspek kehidupan. Ia juga membuktikan kelebihan dan kebijaksanaan Ibnu Taimiyah dalam mengaitkan al Qur'an dan hadith dengan kehidupan rohani. Dengan itu maka akan menjelaskan bahawa kehidupan rohani adalah bersumberkan kedua-duanya dan menolak dakwaan bahawa Ibnu Taimiyah seorang penentang tasawuf.

Sumbangan kepada Islam hendaklah diberi sedaya upaya yang mungkin. Setiap yang dikurniakan oleh Allah SWT hendaklah dimanfaatkan dengan sewajarnya. Ibnu Taimiyan telah menggunakan kebolehanannya dalam mengarang dengan menghasilkan beratus-ratus karangan yang amat berfaedah kepada generasi yang masih tinggal. Di samping itu beliau turut menyumbangkan tenaga dan buah fikiran dalam menghadapi tentera Tartar yang diakhiri dengan kemenangan di pihak Islam.

Ibnu Taimiyan merupakan seorang ulama yang bersifat terbuka dan mengingkari ta'asub buta. Walaupun beliau dan keturunannya bermazhab Hambali tetapi masih menerima pendapat dari mazhab-mazhab lain selagi ia tidak bercanggah dengan Al Qur'an dan hadith. Tujuan utama beliau berdebat dan berbincang adalah untuk mencari kebenaran bukan untuk mencari populariti diri.

Dalam menanggapi sesuatu persoalan dan mengambil suatu keputusan kita mestilah berpandukan kepada sumber yang betul. Ini akan menjauhkan atau mengelakkan kita dari membuat suatu analisa yang bersalahan dengan apa yang berlaku. Membuat tanggapan yang salah pada suatu perkara akan mendatangkan kesan yang negatif kepada masyarakat umum. Ibnu Taimiyan seorang ulama yang banyak berjasa kepada Islam

merupakan salah seorang yang menjadi mangsa kepada salah
anggap ini.

Para cerdik pandai hendaklah memainkan peranan dalam
masyarakat dan menjadi orang yang terdahulu dalam menyatakan
kebenaran. Masyarakat akan mengagumi dan memandang tinggi
golongan yang berani dalam menegakkan kebenaran tetapi jika
para cerdik pandai beku dan berdiam diri mereka akan menjadi
bahan ejekan masyarakatnya tetapi beliau mengeluarkan
pendapatnya walaupun menimbulkan kontraversi dan mengugut
kepentingan dirinya sendiri.

Seorang pejuang Islam tidak akan terlepas dari cubaan
Allah SWT. Cubaan yang ditimpakan oleh Allah kepada pejuang
tersebut bukanlah membawa pengertian bahawa perjuangannya
tidak direstui oleh Allah. Segala cubaan yang datang adalah
untuk menguji keimanan dan pendirian pejuang Islam di
samping bolen mendekatkan diri pejuang kepada Allah kerana
sentiasa memohon pertolongan daripadanya. Rintangan yang ada
akan mengingatkan pejuang tentang kekuasaan Allah dan akan
mengelakkan timbulnya perasaan bangga diri apabila mencapai
kejayaan.

Galakan pemerintahan dan suasana yang wujud di Mesir di
zaman Ibnu Taimiyah telah melahirkan banyak tarikat tasawuf.
Ada di antara tarikat ini menyeleweng dari jalan yang

dikehendaki oleh Islam. Mereka memahami bahwa kehidupan rohani adalah terpisah dari kehidupan dunia. Pendapat ini ditolak oleh Ibnu Taimiyah dan beliau menjelaskan hamba Allah yang sebenar ialah mereka yang mempunyai hubungan dengan Allah dan manusia. Seorang hamba tidak boleh sama sekali meninggalkan urusan keduniaan dengan alasan ia tidak mempunyai kaitan dengan akhirat.

Ibnu Taimiyah berpendapat bahawa kehidupan rohani dapat membentuk akhlak manusia. Ia perlu kepada setiap umat Islam tetapi hendaklah berdasarkan al Qur'an dan hadith. Ibnu Taimiyah juga menyebutkan tentang al Anwal dan al Maqamat iaitu amalan hati seperti taubat, mahabbah, tawakkal, sabar, reda dan sebagainya. Beliau menjelaskan konsep-konsep ini dengan al Qur'an dan hadith. Di sini jelas bahawa Ibnu Taimiyah tidak menolak tasawuf keseluruhannya tetapi beliau hanya menolak tasawuf falsafi.

Itulah di antara beberapa kesimpulan yang dapat penulis paparkan di sini hasil dari kajian yang penulis laksanakan. Sesungguhnya terlalu banyak iktibar yang dapat kita ambil dari sejarah hidup Ibnu Taimiyah dan perjuangannya dalam mendaulatkan al Islam. Semua jalan-jalan yang diterokai oleh ulama terdahulu akan diteruskan oleh generasi yang masih ada dan generasi yang akan datang.

5.2 SARANAN

Sebagai penutup kepada penulisan yang dibuat oleh penulis, di sini dikemukakan beberapa cadangan yang diharapkan akan memberi faedah kepada Islam khususnya dan umat Islam amnya.

- i- Pihak-pihak yang berkenaan hendaklah mengambil inisiatif memberikan penjelasan dan penerangan mengenai tartiq tasawuf yang sebenar. Ia boleh diberikan melalui seminar-seminar, ceramah juga melalui media massa tidak kira media cetak atau media elektronik.
- ii- Kefahaman Islam yang jelas hendaklah diberi kepada masyarakat supaya mereka dapat menilai sesuatu mengikut neraca Islam. Ini akan menghindarkan masyarakat dari tertipu dengan golongan yang mencari kepentingan diri atas nama Islam.
- iii- Para cerdik pandai hendaklah memainkan peranan mereka untuk menjelaskan sesuatu kepada masyarakat. Salah faham masyarakat tentang Ibnu Taimiyah umpamanya perlulah diperbetulkan agar para orientalis Barat tidak berkesempatan menghina dan merendahkan Islam.

iv- Institusi-institusi tertentu misalnya Pusat Islam hendaklah mengambil inisiatif menerbitkan risalah-risalah mengenai pemikiran Ibnu Taimiyah agar ia dapat dimanfaatkan oleh kita semua.

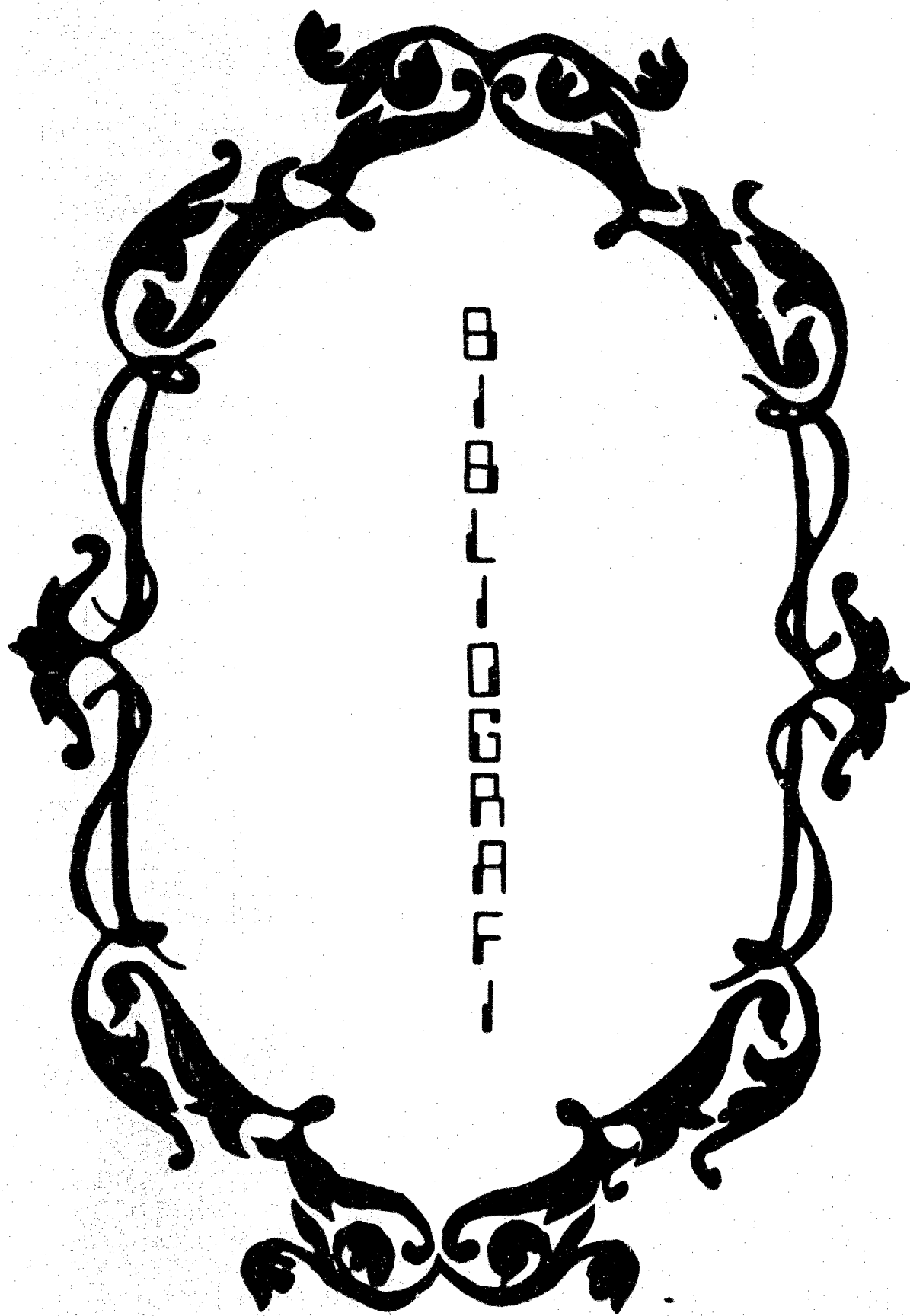
v- Para intelektual Islam mestilah mengkaji dan mengambil berat tentang tarikat tasawuf di negara kita terutamanya. Ini kan mengelakkan berlakunya penyelewengan dan salah faham mengenai tasawuf.

vi- Usaha-usaha yang serius perlu dilaksanakan oleh ulama dan cendekiawan Islam masa kini untuk menggali dan mencari segala penbendaharaan karya-karya Ibnu Taimiyah dan diterjemahkan ke dalam bahasa Malaysia agar ia dapat dinikmati oleh masyarakat.

vii- Akhirnya pemikiran-pemikiran Ibnu Taimiyah janganlah hanya dijadikan bahan perbincangan di dalam seminar-seminar sahaja tetapi ia hendaklah diterapkan ke dalam masyarakat hari ini sesuai dengan suasana yang ada.

viii- Mendekatkan diri kepada Allah hendaklah dilaksanakan sepanjang masa. Kita janganlah hanya mendekatkan diri kepada Allah sewaktu menghadapi masalah tetapi melupakan tanggungjawab sebagai hamba Allah apabila menikmati kesenangan.

Itulah di antara beberapa saranan yang dapat penulis
utarakan di sini dan sama-samalah kita melaksanakannya demi
kepentingan umat Islam seluruhnya.



AL-FURQAN

Al Qur'an

Al Sukhāri, Sayyid Abū Ḥafṣah
Abū Ismā'īl bin Ibrāhīm al-
al-Nayshabūrī,

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,

Al Alusi, Sayyid Abū Ḥafṣah
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Al Alusi, Sayyid Abū Ḥafṣah
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Al Alusi, Sayyid Abū Ḥafṣah
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Al Alusi, Sayyid Abū Ḥafṣah
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Al Alusi, Sayyid Abū Ḥafṣah
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,

Suatu Contoh Teks
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
(Tesis) Fakultas Usul-
uddin, Univ. Malaya,
Kuala Lumpur, 1967.

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,
t.t.

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,
t.t.

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,
t.t.

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,
t.t.

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,
t.t.

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,
t.t.

Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī,
Abū Ḥafṣah al-Nayshabūrī, Sayyid,
t.t.

Al Qudus, Abu Abdullah Syaikh al-
Qudus.

Kitabu Tawassul
al-Fiqh, Juz. I, cet.
IV, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah,

"Din al-Fawzan
al-Fawzan", cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah al-
Qudus,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah al-
Qudus,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Fawzan, Abu Abdullah,

Al-Fawzan al-Fawzan
al-Fawzan, cet.
I, Juru' al-Furqan, t.t.

Al Hawari, Abu Hassan Ali Husni,

Kitabu al Fiqh al
Jakwan li al Islam.
Juz. II, cet. IV,
Juru al Qalam Kuwait,
1403H=1983.

Al Hajar, Dr. Amir

al Turus al Sufi
li Hiss Hasratuna ad
Ruwaduna, Juru al Ma-
'arif, Kaneran, 1983.

Al Syarqawi, Hasan Momo.,

Alfaz al Sufian ad
ma'anina, Juru al Ku-
tub al 'Ilmiah, 1395H
=1975M.

Al Taffazani, Abu al Wafa'
al Ghunimi,

Dirasatu li al Falsa-
fati al Islamiati,
cet. I, Maktabah al
Kaherah al Hadithah,
1987.

Al Tusi, Abu Nasr al Sarraj,

Al Luma, Juru al Ku-
tub al Hadithah dan
Maktabah Mutnana al
Baghdadi, 1388H=1968.

Al Wakil, Abdul Rahman,

Muqaddiman Suhnu al
Maqul li Surini al
Ma'qul, Juz. I, cet. I,
Juru al Kutub al
'Ilmiah, 1405H=1985.

Al Zarkali, Anwaruddin,

Al I'lam, Juru al Ma-
'arif, Juz. I, cet. IV,
Juru al 'Ilmiah li al
Malayin, 1978.

Al Qaddu, Abbas Muhammad

Al-Fiqh al
Islami, Juz. I, cet.
I, Juru al Kutub al
'Arabi, 1391H=1971.

Al-Zuhri, Umar

"Imam Umar al-Faruq"
al-Islam, Jil. III,
tahun VIII, Mac 1981

Jarawi, Dr. Abdul Rahman,

Larikah al Tasawuf al Islami, cet. II, t.t.

Jasyuni, Dr. Ibrahim,

Jasyuni al Tasawuf al Islami, Darul Ma'arif al Mabr. t.t.

Faruqi, Umar

Al Tasawuf fi al Islām, Darul Kitāb al 'Arabi, t.t.

Fauzi bin Hj. Awang,

"Tasawwuf, Beberapa Teori Mengenai Asal usul perkataan Tasawwuf", Media, Jan. 1961, 1, Akademi Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 1409H=1963A.

Fuad, Dr. Abdul Fattah Ahmad,

Ilmu Talmiyah wa Ma'rifahu min al Fikr al Falsafah, cet. II Darul Dakwan, 1967.

Alimi, Dr. Mustafa,

Al Tasawuf wa al Itiqad al Salafi fi al 'Asr al Hadith, Darul Dakwan, t.t.

Alimi, Dr. Mustafa,

Ilmu Talmiyah wa al Tasawuf, Darul Dakwan, Iskandariyah, 1966.

Narras, Monc. Khalil,

Ilmu Talmiyah al Salaf, cet. I, Darul Kitāb al 'Ilmiah, 1409H=1963A.

Ilmu al Fauzi

Talbis Iblis, Darul 'Ilmiah, Luahan t.t.

Ilmu Arabi,

Fusus al Hikmah, Darul Kitāb al 'Arabi, 1966.

Ilmu Arabi,

Al Fatawa al 'Arabiyyah, Juz. I, Darul 'Ilmiah, Luahan t.t.

Ibn al-Imam al-Nabulsi, Abu
al-Fallah Abdul-Nazer,

Ibn al-Katir, Abu al-Fada' Ismail,

Ibn al-Taimiyah, Taqiyuddin bin Ahmad
bin Taimiyah,

Ibn al-Taimiyah, Taqiyuddin bin Ahmad
bin Taimiyah,

Ibn al-Taimiyah, Taqiyuddin bin Ahmad
bin Taimiyah,

Ibn al-Taimiyah, Taqiyuddin bin Ahmad
bin Taimiyah,

Ibn al-Taimiyah, Taqiyuddin bin Ahmad
bin Taimiyah,

Islami, Abdul Aziz,

Kanunlan, Umar Raza

Syazaratu al-Jannah,
Juz. VI, Darul Insha
al-Turath al-Arabi
Beirut, t.t.

Al-Sidayah wa al-Ha-
nayan, Juz. XIII,
cet. III, Maktabah al-
Ma'arif, Beirut, 1955

al-Siyasah al-Syar'iah
fi Islami al-Hal wa
Ra'iyan, Terjemahan
K.H. Firdaus A.M. cet.
I, Bulan Bintang, Ja-
karta, 1960.

al-Radd ala al-Manti-
qiyyin, Matba'ah al-
Qimah, Bombay, 1353H-
1934M.

Majma' Fatawa, Jil.
III, X, XI, cet. I,
1353H.

Al-Risalah al-Tamizi-
rian Annal I'tiqad
al-Salafi, cet. III,
al-Maktabah al-Islami
Beirut, 1391.

Al-Furqan bain al-Ha-
yal al-Rahman wa al-Ha-
yal al-Saytan,
cet. II, al-Maktabah
al-Islami, Beirut,
1390.

Economic Concepts of
Ibn al-Taimiyah, The
Islamic Foundation,
t.t.

al-Jam' al-Muallafat
lata'if Rasayin al-
Kutub al-Arabiyyah,
Juz. al-Kutub al-'Il-
miyah, t.t.

K.H. Strajudin Abbas,

Kitab al-Qur'an wa al-Jawab, cet. VIII, Pustaka Tarbiyah, Jakarta, 1955.

Koenjaraningrat,

Metode-metode Penelitian Masyarakat, Penerbit P.I. Gramedia, Jakarta, 1963.

Mahmud, Dr. Abdul Halim,

Ma'ad Ahl al-Hadith li al-Fasawfi wa Dirasah al-Hadith al-Islami al-Mazali, cet. VII, Darul Haqir li al-Hadith, 1392H=1972M.

Mohd. Kamil Hj. Abdul Majid,

Beberapa Aspek Ilmu Kalam menurut Imam Ta'imiyah, (tesis) Univ. Malaya, K.Lumpur, 1964.

Mohd. Sulaiman Hj. Yasin,

Mengetahui Ilmu Tasawuf cet. I, Sanagian dal Enwal Islam J.P.M., Kuala Lumpur, 1960.

Mohd. Yusof Noor, Prof. Aduya Dr.,

"Persoalan di sekitar Tarikat dan permasalahan lainnya", Simpodium Tasawuf dan Tarikat, Fakultas Pengajian Islam, UMS, 1-2 Dec 1962.

Muhammad, Indah,

50 Pendekar dan al-Fatih Islam, cet. I, al-Sina 'Ilmu Saragaja, 1965.

Musa, Mohd. Yusof,

Ilmu Ta'imiyah, al-Asas al-Misriah al-Hadith, t.t.

Salim, Mohd. Kasim,

Asy-Syarah al-Mazali wa al-Mazali li al-Salaf, Darul al-Salam, Kuala Lumpur, 1964.

Abdullah Nagee,

Abdullah Nagee, Islam
and the Muslim
refugee, vol. I,
Islamic Foundation,
Bangladesh, 1971.

Abdullah, Abdul Aziz,

Abdullah, Islam
and the Muslim
refugee, vol. II,
Islamic Foundation,
Bangladesh, 1971.

Abdullah Iskandar,

Abdullah, Islam
and the Muslim
refugee, vol. III,
J.B.P.A. Lumpur, 1971.

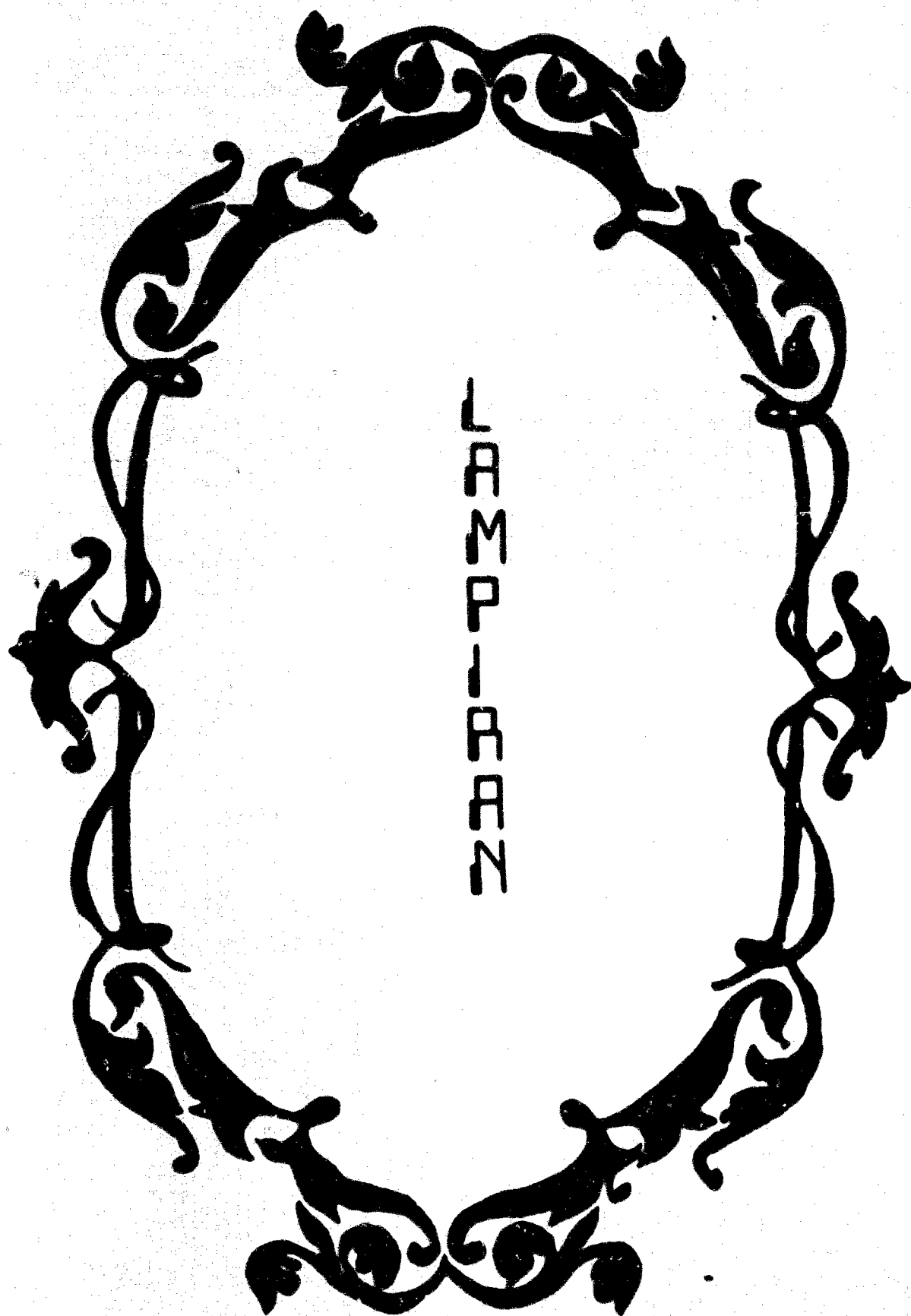
Abdullah Puernegara,

Abdullah, Islam
and the Muslim
refugee, vol. II, Pustaka
Penerbitan
Kementerian
P.P. dan K., Jakarta,
1971.

Abdullah, Imam Nagee,

Abdullah, Islam
and the Muslim
refugee, vol. I,
al-Fikri al-Arabi, I.I.

—P—M—



3. Karya tulis Ibnu Taimiyah

Sebenarnya terlalu banyak untuk mengemukakan karya tulis Ibnu Taimiyah itu, yang konon mencapai kurang lebih lima ratus buku. Tentu saya mulai yang besar hingga yang kecil, baik yang bersifat umum maupun bersifat khusus. Di antaranya adalah:

a. Karya-karya besar

1. As Sarim al-Maslul 'ala Syatimir Rasul
2. Munhaj as-Sunnah an-Nabawiyah di Naqd Kalam as-Syrah wal Qadariyah
3. Kitab an-Nubuwwah
4. Tafsir al-Kawakib
5. Ketika dipenjarakan di Kairo, Ibnu Taimiyah menulis komentar-komentar Al-Quran yang kesemuanya berjumlah 40 volume. Kesemuanya tidak diketemukan tetapi pernah disebutkan oleh Ibnu Batutah.

b. Karya yang bersifat umum

1. Majmu' Rasail Ibnu Taimiyah, terdiri dari sembilan buah risalah dalam berbagai ukuran.
2. Majmu'atur Rasail Kubra, terdiri 2 volume.
3. Majmu'at ar-Rasail wal Masail, terdiri dari 5 volume.
4. Majmu'at Khamis Rasail.
5. Majmu'at Fatawa, terdiri 5 volume.
6. Al Ikhtiyarat al-Ilmiyah.
7. Tafsir Ibnu Taimiyah, Matba' Qayyimah.

c. Karya-karya kecil

Mengenai Al-Quran

1. Ar-Risalah al-'Ubudiyah 'ala Tafsir Qaulihi Ta'ala; ya Ayyu hannas u'hudu Rabbakum dst, di dalam Majmu'
2. Al-Fatawa al-Hamawiyah.
3. Tafsir al-Mu'awwadzatun
4. Fasl fi Qaulihi Ta'ala: Qul ya 'Ibadi dst.
5. Ajawibah 'ala As'ilah Waradat 'alaih fi Fadhol surah al-Fatihah wal Ikhlas wa ba'ad Masail Musykilah
6. Tafsir Surah al-Ikhlâs
7. Tafsir Surah an-Nur
8. Tafsir Surah al-Kautsar
9. Al-Kalam 'ala Qaulihi Ta'ala.

Mengenai Hadis

1. Arba'un Haditsan Riwayat Syaikhul Islam Ibnu Taimiyah
‘an Arba’in min Kabir Ma’yarkhi
2. Arba'un Haditsan Riwayat Ibn Taimiyyah Takhrir Aminud
din al Wani
3. Al Ahdal al Awwal
4. Su'al fi Mashhad al Husain ama Huwa fi Shaluh wa da'ama
Humila Ra'suhu wa Jawabuhu
5. R. fi Syarh Hadits Abu Dzarr
6. R. fi Syarh Hadits an-Nuzul
7. Syarh Hadits: Unzilal Qur'an 'ala Sab'ati Ahraf
8. Fi'al an-Nabiya
9. Al-Azhir wal Mula' fi jumlat Ahadits fi Fada'il al-Sala
wat wa'l Ayyam as-Sah'ah wa Layaliha
10. R. fil Ajwibah 'an Ahadits al-Qussas
11. R. Tata dhamman Ahadits fi Su'alim Nabi 'an al-Islam
12. R. G Qaulihi: La Tusadd ar-Rihal Illa ila Thalats Masajid
13. Al Jawami' fis Siyasah al-Ilahiyyah wal Inshah an-Naba
wiyyah

Mengenai dogma dan akidah

1. Al Wasithan Bainal Khalq wal Haqqi
2. Al-Aqidah al Wasithiyah
3. Al-Aqidah al-Hamawiyah al-Kubra
4. Al-Aqidah ad-Tadmuriyah
5. Al-Furqan bain al-Hayati-Rahman wa Auliya's Syanthan
6. Al-Kalim ala Haqiqatil-Islam wal Iman
7. Al-Qaidah al-Marrakusyiyah
8. Al-Munazarah fil-Fiqad
9. Jawaban terhadap sebuah pernyataan mengenai *Fi Shalat al
Samul*
10. Mas'alatul-Ulum
11. R. fi Iqa'al-Uqud al-Muharramah
12. Idhah ad-Dhalalah fi Umum ar-Risalah
13. Fawaid asy-Syarifah fil Af'al al-Ikhtiyariyah Lillah
14. Al-Furqan bain al-Haq wal Bathil
15. At-Tuhtah al-Iraqiyah fil A'mali Qalbiyah
16. Qaidah fil Mahabbah
17. As-Su'al 'amir Ruhu hal-Hiya Qadhimah au Makhluqah wa
Ghairu Dzalik wal Jawab 'alaihi
18. Al-'Aql wal-Ruh

19. Sualul Muhtari 'and Farq fis-Sifat bama Mutasyabihat wa Gharibi wa Jawabuh.
20. Al-Ikhl fil Musytabih wat-Ta'wil.
21. Al-I'radah wal-Amr.
22. Fi Maratibi'l-I'radah.
23. R. fi Qadla' wal-Qadar.
24. R. Fil-Ihtijaj bil-Qadar.
25. Al-Aql wan-Naql.
26. Al-Kalam 'alal-Furrah.
27. As-Syafa'ah as-Syar'iyah wat-Tawassul ila 'Ilah bi'l-Dzat wal-Asykhah.
28. Ibtal Wahtatul-Wujud war-Radd 'Alal-Qadim Biha.
29. Mas'alat sifat Allah Ta'ala wa 'Uluwwih 'ala Khudqah bama Nafi wal-Isbat.
30. Qa'idah al-Islam.

Mengenal Fiqh

1. Qaidah Jalilah fil Tawassul wal-Wasilah.
2. Fi sujud Al-Quran.
3. Qa'idah fi 'adad Rak'atis Shalawat wa Auqatiha.
4. Fi Sujudis Sahwi.
5. Fi auqatin Nahi wan-Nizam Da'watil Ashbab wa gharibiha.
6. Al-Farqul Mubin baina Thalaq wal-Yamin.
7. Mas'alatul Halfi bi Thalaq.
8. As-Siyasah as-Syar'iyah fi Islah ar-Ra'i war-Ra'iyah.
9. Al-Musawwadah fil-Ushul.
10. Piharin Niyah fin-Nikah.
11. Iqamatu Dhalil fi Ibtali Tahid.
12. Raf'ul 'and Imamatil-'Alam.
13. K. fis-Shalat.
14. Al-Qiyas bi-Syar'il-Islam.
15. An-Nashihah Ad-Dzahabiyah.
16. Ar-Risalah al-Khilafiyah fis-Shalat Khalif Malikiyah.
17. Fi-Hudanah as-Shagir al-Mumayyiz hal-Hiya lil-ab wa lil-umm.
18. Al-Jawab al-Bahir fi Zauril-Maqabir.
19. Qaidah Jalilah fil-Ibadah, di dalam Majmu'ah fil-Ta'bid.
20. R. fin-Niyah fil-Ibadah.
21. Khilaful ummah fil-Ibadah.
22. Bayanil-Huda minna Dhalil fi amril-Halal.
23. Risalah fi raf' Imam Hanafi Yaduhu fis-Shalat.

24. Manasik al-Hajj
25. Tanawwu' al-Ibadat
26. Al-Mazalim al-Musyarakah
27. Al-Hisbah fil-Islam
28. Syarh al-Umdah
29. Al-Masailul-Fiqhiyah
30. Fashlul Asma allati 'Allaqallah bihal Ahkam fil Kitab was Sunnah
31. An-Najasah al-Ma'fubah
32. Qa'idah fil Afdalul-Hajj
33. Fatwa Ibnu Taimiyah sehubungan dengan masalah: apakah seseorang yang kaya tidak perlu lagi menunaikan ibadah haji apabila ia menyedekahkan harta kekayaannya.
34. Jawabul Munaqalah fil Waqf wa Ghairih
35. Al-Ahkam as-Sulthaniyah
36. Risalah fi Sunnatil-Jumu'ah
37. Risalah al-Halal, fi jawab 'an Qaulil-Qa'il: **Aktul Halal Mu-ta'addzir la Yumkin Wujuduhu fi Hadzaz Zaman.**
38. Ushulul-Fiqh

Polemik menentang konsep Dhimmiyah

1. Iqtida'us Shiratil-Mustaqim wa Mujanabatul Asyabil-Jahim.
2. Tahjulu Ahlil-Injil
3. Al-Jawabus Shahih li-mun-Baddala' dinal-Masih.
4. Masalatul-Kana'is
5. Ar-Risalatul-Qubrusiyah. Kitab li-Sajwas Malik Qubrush.

Polemik menentang sekte-sekte Islam

1. Al-Mas'alah (ar-Radd 'ala) an-Nusairiyah
2. Naqdh ta'sisil-Jahmiyah
3. Al-Qa'idah fil-Qur'an
4. Qa'idaj fil-Haqiqah wal-Risalah wal-Ibtah Qauli Ahlil-Zan-daqah wal-Dhalalah
5. Ar-Risalah (Adawiyah atau al-Washiyah) al-Kubra
6. Ar-Radd 'alal-Hamiriyyah
7. Bughyatul-Murtad fir-Radd 'alal-Mutata'isifah wal-Qaramit-hah wal-Bathiniyah al-Ma'rufah bis-Sab'iniyah.
8. Ta'lif Mukhtalifil-Hadits fir-Radd 'ala Ahlil-Hadits wal-Jum' Bina' al-Akhbar Allatid-Da'au 'Alaiha ahlu-Nuqud wal-Ikhtilaf.

Polemik-polemik yang menentang para Shufi

1. Syarh Kalimat Abdul Qadir al-Kilani fi Kitab Futuhul Ghaib.
2. Ahlus-Shuffah wa Ahatil ba'dal Mutasawwiyah Fihim wa fil Auliya wa Asnafihim wad-Da'wi Fihim.
3. Libasul Futuwah wal-Khiraq 'Indal Mutasawwiyah wa Masail Ukhra Fasyat Fihim.
4. Risalah ila'l Arifillah as-Syaikh Nasaruddin al-Manburi.
5. As Shufiyah wal Fuqara

Polemik menentang para filosof

1. Ar-Radd 'ala Falsafah b. Rusydil Hafidz.
2. Fima dzakarahu Razi fil Arba'in fi Mas'alat as Shifat al-Ikhtiyariyah.
3. Nasihatul Imam fi Radd 'ala Mantiqil Yunani.

Mengenal kesalahan pribadi

1. Jawami'ul Kalim at-Thayyib fil Ad'iyah wal Adzkar.
2. Qa'idah fir Radd 'ala Ghazali fi Mas'alah Tawakkul.
3. Al-Hajjil Jamil as Shathul Jamil was Shabrul Jamil wa aq-samun Nas fil Taqwa was Shabr.
4. Risalah fis Suluk.
5. Qa'idah fis Shabr.
6. Ar Risalah at-Tisniyah fi Bayan Mihnatih.

Mengenal syair-syair

1. Manzumah fil Qadr.
2. Su'al ba'du Ahli Dzimmah minal Yahudi fil Qadha wal Qadar.
3. 102 syair mengenai kebebasan berkehendak manusia.
4. Qashidah mengenai Kebebasan berkehendak manusia.
5. Syarh Hadits: innamal A'mal bin niyyat.
6. Risalah al-Jihad.
7. Fir Radd 'ala man Iddal'al Jabr.
8. Tabsirah ahlul Madinah.
9. Bayanul Mujmal 'an Ahlil Jannah wan Nar.
10. Kitabur Rad 'ala Nashara.
11. Ta'liq 'ala Kitabil Muharrir fil Fiqh.
12. Munazarat Ibnu Taimiyah ma'al Misriyyin was Shamiyyin.
13. Burhan Kalam Musa.
14. Qa'idah fil Mu'jizat wal Karamat.
15. Kitab Madzhabas Salat as-Dawim fi Tahqiq Mas'alat Kalam Allah al-Far'iem.
16. Futya fil Ghibah.
17. Kitab al-Istighfariyah.
18. Ar Radd 'ala 'Akhina.
19. Haqiqat Ma'ad al-Ittihad min al-Wahdatul Wujud.
20. Talkhis al-Istighatsah al-Ma'ruf bi-Radd 'ala Bakri.
21. Aqwam ma 'Q' fil Ma'iyah wal Hikmah wal Qadhi wal Ta'liil wa Butlanul Jabr wat Ta'liil.
22. Tafsil al-Ijma fima yajibu Lillah min Shifatil Kamal.

قد شملت مؤلفاته جميع العلوم المعروفة في عصره ، ولم يدع مجالاً من مجالات
الفكر المختلفة إلا وكتب فيها ، بل إننا كثيراً ما نجد في الكتاب الواحد يتناول
بالحديث موضوعات تتعلق بمجالات شتى . إلا أننا مع ذلك سنحاول فيما يلي أن
نصنف بعض مؤلفاته ابن تيمية وفقاً لأبرز مجال لكل منها ، لكن نقى الضوء
على أهم المجالات التي كتب فيها وأشهر الموضوعات التي تناولها في مؤلفاته :

١ - علوم القرآن والتفسير :

- التبيان في زول القرآن .
- تفسير سورة التور .
- تفسير سورة الإخلاص .
- تفسير المودنتين .

٢ - الفقه وأصوله :

- مجموعة الفتاوى الكبرى .
- قواعد التوراة الفقهية .
- كتاب مناسك الحج .
- رسالة في العقود المعرنة .
- كتاب الفرق المبين بين الطلاق والمبين .
- كتاب في أصول الفقه .
- رسالة في رفع الحنفى يديه في الصلاة .
- رسالة في سجود السهو .
- مسألة الحلف بالطلاق .

٣ - التصوف :

- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان .
- أمراض القلوب وشفاؤها .
- التحفة المراقية في أعمال القلوب .
- المعبودية .
- درجات اليقين .
- الرسالة التدرجية .

- . بنية الرناد (السبعينية) .
- . إبطال وحدة الوجود .
- . التوسل والوسيلة .
- . رسالة في السماع والرفض .
- . المبادئ الشرعية .

٤ - أصول الدين (علم الكلام) والرد على المتكلمين :

- . رسالة في أصول الدين .
- . رسالة في القضاء والقدر .
- . رسالة في الاحتجاج بالقدر .
- . كتاب الإيمان .
- . جواب أهل العلم والإيمان .
- . الإكليل في المنشأ والتأويل .
- . الرسالة المدنية .
- . مناجاة الله النبوية .
- . شرح المفيدة الأصفهانية .
- . مطارج الوصول إلى معرفة أن أصول الدين وفروعه قد بينها الرسول .
- . أقوم ما قيل في المثبته والحكمة والقضاء والقدر والتعليل وبطلان الجبر .
- . والنمطيل .

٥ - الرد على أصحاب المال :

- . الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح .
- . الرد على النصارى .
- . تحجيل أهل الإنجيل .
- . الرسالة القُرصية .

٦ - المنطق والطبقة :

. الرد على المنطقيين .

. نقض المنطق .

. المصداقية .

. الرسالة المرشدة .

وبذكر أصحاب النزاجم أن لابن بنية في الرد على القلافة أربع مملكات
بغير الرسائل والكتب المذكورة ، ولكنهم لم يصلوا .

٧ - الأخلاق والعبادة والاجتماع :-

. الحسنة والسيئة .

الوصية الجامعة لجميع الأديان والآخرة

شرح حديث إنما الأعمال بالنيات

البيان التشريعي في إصلاح الراعي والرجل

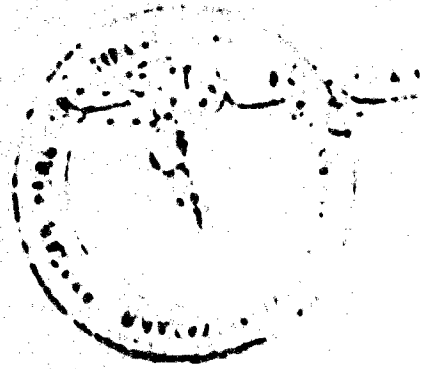
الحبة في الإ- لام

المعالم للذكاة

... ..

التبصیر الشریعی

في اصناف الراعي والمرتبة



الكتاب رقم ١١٣٠٦

٨٩ ١١٣٠٦

١٤١٤

دار الفکر الاسلامی

نيت من نيت

فتاوى الدرس

شيخ الإسلام

ابن تيمية

ابن القيم

١٤٠٠

١٤٠٠

١٤٠٠

العَبُودِيَّة

لشيخ الإسلام ابن تيمية

رَحِمَهُ اللَّهُ

٥٦٦١ هـ - ٥٧٢٨ هـ

علق عليها وشرح أسرارها
مُتَخَذُ مَنْبَرٍ الذَّامِشِيُّ
نعمه علماء الأنهر الشريف

طبع ونشر

الهيئة العامة لإدارة الوثائق العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد

الرياض - المملكة العربية السعودية

وَقَفَّ لِلَّهِ تَعَالَى

١٤٠٤ هـ

قاعدة ذبائلة

في

التوسل والوسيلة

شيخ منقبت

١٦٦٥ م - ١٦٦٥ م

مكة المكرمة

مكتبة مولانا الشيخ عبد الشافي

جدة داره خيرا

BP 166-826 16m

مَوَافِقُ صَحِيحِ الْمَنْقُولِ

لصَّيْحِ الْمَعْقُولِ

الطبعة الأولى

١٤٥ هـ - ١٩٨٥ م

تأليف

الشيخ الإمام المجتهد، علامة العقول والمنقول

شيخ الإسلام ابن تيمية

المولود في سنة ٦٦١ والتوفي في سنة ٧٢٨ من الهجرة

رحمه الله تعالى وغفر له وله وللمؤمنين

الجزء الأول

هذه الطبعة على نسخة خطية من دار الكتب العلمية - بيروت

الطبعة الأولى الكاملة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

مجموع فتاوى

شيخ الإسلام ابن تيمية

طيب الله ثراه

جمع وترتيب الفقير إلى الله

عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي الجديدي الحنبلي رحمه الله

وسأعده الله بمحمد وفقه الله

حقوق الطبع محفوظة لهذا

المجلد الثالث

طبع بامر

صاحب السوراني في العهد العثماني

فندي عبد العزيز آل سعود

مطبعة المطبعة الأولى

هـ ١٣٩٨

الفتاوى الكبرى

لابن تيمية
أبو العباس بن أبي أحمد بن عبد الحليم

قدم له وعرف به
بحسين محمد بن محمد بن
للفي السابق

للمجلد الثالث

دار المعرفة

للطباعة والنشر

بيروت - لبنان

كتاب البرزخ على الأخنائي

واستجاب زيارة خير البرية الزيارة الشرعية

أبوت

شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية

١١١ - ٧٢٨ هـ

رحمة الله

صلى الله عليه وسلم وخرج له الطبعة الثالثة
الشيخ عبد الرحمن بن مجيب العلمي البجلي

طبع وشر

الطبعة الثالثة المطبوعة في دار الكتب والبرزخ والبرزخ

الرياض - المطبعة العامة السعودية

وقف لله تعالى

١١١١ هـ

أحكام عَصَاة الْمُؤْمِنِينَ

شيخ الإسلام
ابن قيمية

جميع وأقرب
مروان كحان

Celestan Herkama

1985 m - 1405 H

نشر ونوزع

دار الدعاة النورية

BP 166 BS - Ibn

450

الرَّسَالَةُ السُّدُورِيَّةُ

جزء الثانية
مجل اعتقاد السلف
(١٢٩) بيروت

مجل اعتقاد السلف

(۱۷۹) ببرد

تالیف

شیخ الاسلام اسماعیل الدین اعظمی علیہ السلام بن تہمتہ احرانی الدمشقی

المكتب الإسلامي

شرح حاشية الزركلي

جلد ۴

۱۹۶۹ م - ۱۳۸۹ هـ

تأليف

شیخ الاسلام ابن تیمیہ

کتاب الترتیب علی المنطقین

الامام العلامة، شیخ الاسلام، ابو ذر اللائحه، تبة السلف الکرام
آقی الدین اخی العباس احمد بن تیمیة الحرانی

المؤلف سنة ۷۲۸ هـ

مقدمة

السيد سليمان السوي

عبد الحميد بن محمد بن عبد الله

تمت الطباعة في سنة ۱۳۶۸ هـ في مطبعة دار الكتب

مطبعة دار الكتب

بمطبعة دار الكتب

بمطبعة

۱۳۶۸ هـ ۱۹۴۹ م

للإمام أحمد بن محمد بن حنبل

هذا الكتاب منقول من خط

أحمد بن محمد بن حنبل

3

ومن خط الحنفية في جامع أحمد بن حنبل

هذا الكتاب منقول من خط الإمام أحمد بن محمد بن حنبل
إمام العالم شريف من الخيرة من العلماء العالم كان له أثر عظيم في
على صنفه شيخ الإسلام الإمام أحمد بن حنبل في العصر قبله من العباسيين
عند الخليفة من عند السلم بن حمزة رضي الله عنه نفسه للإمام أحمد بن حنبل
عند الإمام أحمد بن حنبل في العصر قبله من العلماء العالم كان له أثر عظيم في
لله من عبد العالي بن أبي القاسم الجعفي وأحمد بن محمد بن حنبل في العصر
أحمد بن محمد بن حنبل في العصر قبله من العلماء العالم كان له أثر عظيم في
صواب من عهد العدي وكان له أثر عظيم في العصر قبله من العلماء العالم
وقد كان له أثر عظيم في العصر قبله من العلماء العالم كان له أثر عظيم في
وأحمد بن محمد بن حنبل في العصر قبله من العلماء العالم كان له أثر عظيم في
هذا صحيح كتبه أحمد بن محمد بن حنبل

الخط الأخير : بخط شيخ الإسلام أحمد بن محمد بن حنبل

هذا من رسالة : الاجتماع والافتراق : ط . وله الشرح ما نشره الأئمة بخط الأئمة من بعده أصح عليه توقيع : ابن تيمية .

Tulisan tangan Ibnu Taimiyah.

FAKULTI
USULUDDIN



فakulti
اصول الدين

Universiti Malaya, Lembah Pantai, 69100
KUALA LUMPUR

إسلامية
AKADEMI ISLAM
UNIVERSITI MALAYA

Alamat KAWAT UNIVERSITI
TELEFON 03-7571066
03-7571238

Bil. Kami: FU/11.03

Tarikh: 31hb. Mac 1989

Kepada Sesiapa Yang Berkenaan

Surat Akuan

Saya amat berterima kasih kiranya dapat pihak tuan membenarkan Saudara/

Saudari KHALIJAH BT HJ. SAAD No. K/P: A 0098859

pelajar Semester VI (Tahun 3) Fakulti Usuluddin, Akademi

Islam Universiti Malaya untuk menggunakan perpustakaan tuan untuk membuat
rujukan.

Di atas kerjasama tuan membenarkan pelajar tersebut menggunakan Perpustakaan
tuan saya dahului dengan berbanyak terima kasih.

Yang benar,

(JOHARI BIN M.F.)
Dekan,
Fakulti Usuluddin.

FAKULTI
USULUDDIN



فakulti
تصوّل الدين

Malaya, Lembah Pantai, 50100
KUALA LUMPUR

إسلامية
AKADEMI ISLAM
UNIVERSITI MALAYA

Alamat KAWAT UNIVSEL
TELEFON 03-7571066
03-7571238

RE: KAWAT: FIP/11/89

Tarikh: 3hb. April 1989

Kepada Mesrapi yang Berhormat

SURAT AKUAN

Ini adalah untuk dipertanggungjawabkan kepada tuan bahawa Saya adalah

KHALIJAH BT HJ. SAAD

No. FIP: **A 0098859**

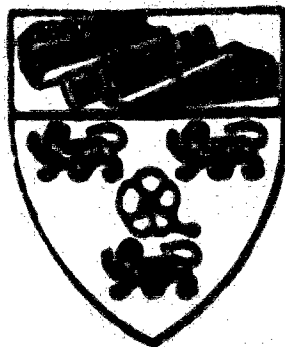
adalah pelajar semester **VI** (Tahap **3**) Fakulti **Uzuluddin** di Akademi
Islam Universiti Malaya yang sedang menuntut pelajaran yang
berhubung dengan subjek **Keislaman**.

Saya amat berbangga telah dapat peroleh tuah dan anugerah
apapa pun dalam kepada beliau bagi membolehkan beliau melanjutkan
penyelidikannya.

Di atas kerahman yang tuan berikan saya dahului dengan bertaqwa
kepada Allah.

Yang benar,

JOHARI BIN HAGI
Dekan
Fakulti Usuluddin
Universiti Malaya



TAMAT



UNIVERSITY OF MALAYA LIBRARY .

MICROFILM .

